

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً .

وأنت تجعل الحزن إذا شئت سهلاً .

الحمد لله رب العالمين على كل حال .

والصلاة والتسليم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه خير صحب وآل
ورضى الله عن التابعين لهم بإحسان .

وبعد :

فهذه نبذة صالحة من فتاوى شيخنا وقدوتنا ولي الله تعالى الكامل الراشح الامى
المحمدى سيدى على الخواص اعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاته وبركات علومه
فى الدنيا والآخرة التى سألته عنها مدة صحبتي له مترجماً عن معنى بعضها لكونه
رضى الله عنه كان آمياً لا يقرأ ولا يكتب فلسانه يشبه لسان السريانى تارة والعبرى
تارة فإذا علمت ان الجواب لا يدرك إلا فوقاً ذكرت جوابه بلفظه من غير شرح لمحتاه
نظير الحروف أول سور القرآن العظيم ثم لا يخفى ان الشيخ رضى الله عنه كان من
كمل الاولياء والكمل لا يسترون لهم قولاً لان رتبهم تقطعى الإطلاق والسراح
وعدم التحير فى معنى دون آخر كما عليه المقلدون فلذلك كان الكمل لا يرون فى
الوجود شيئاً باطناً حيث ظهر الحق تعالى لهذا المظهر التقييدى الذى هو اتم المظاهر
ولا يرون فيه شيئاً له باطن وظاهر اهدأ فإن هذا المشهد إنما هو من صفة ارباب الاحوال
والمقامات الذين يرون الظاهر والباطن للحجاب هم ما كثون فيه بين حقيقتى الإسم
الظاهر والباطن وهو البرزخ الفاصل بين عالم الغيب والشهادة وأما الكمل فإنهم
يعلمون ان المسمى بالباطن هو المسمى بالظاهر حال كونه باطناً ويعلمون ان المسمى

بالظاهر هو المسمى بالباطن حال كونه ظاهراً وكذلك القول في بقية الأسماء لانهم على مشهد من علم الأسماء والصفات لا يصح لنا شرحه إلا لاهله والكتاب يقع في يد اهله وغير اهله .

واعلم يا اخي انه لا يمكنني استحضار جميع ما سمعته منه من العلوم والمعارف لكثرة نسياني وضعف جنائي فمن سمع من إخواننا شيئاً من أجوبة الشيخ فليكتبه في هذه الرسالة لكن بلفظ الشيخ خاصة ولا يتصرف في عبارته فإنه لامرئى إلى فهم كلامه إلا من السلم الذي صعد منه الشيخ وأنى لامثالثنا ذلك .

واسأل الله أن يحفظ لساني وقلبي من الزيف عن مراده رضى الله عنه إنه سميع مجيب وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وسميتها بدرر الفواص على فتاوى سيدى على الخواص :

نفع الله بها مؤلفها وسامعها وكتابها إنه قريب مجيب إذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق سألت سيدى علياً الخواص رضى الله عنه عن الخواطر القبيحة هل تقع للخواص كما هي واقعة للعوام أم لا فقال رضى الله عنه لا يقع للكامل إلا الخواطر التي تناسب مقامهم فلا يشاركون العامة في الخواطر التي تطرقهم لا في المحاسن ولا في القبائح لارتفاع الكمل عن مشهد العامة والخواطر تابعة للمشاهد مع أن العارف للكامل متحقق أيضاً بجميع الأخلاق الإلهية فإن في حقيقتها ذاتها لعدم التنزيه كان الله ولا شيء معه وليست كان من الأفعال الماضية وإنما المراد بها كان الوجودية وهذه الرتبة هي حطّح شهود القطب وله النصيب الأتم من مقام العبودية لأنه منزّه من أن ينحصر في وصف دون آخر من حلال أو مقام قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم الآية .

ثم اعلم أن العارف لما كان منشداً إلى الذات بحقيقة الإطلاقة وإلى الصفات بحقيقة التقييدية كان طرود الخواطر والوهم من حقيقة الصفات لأنها طالبة للكثرة مفتقرة إلى التمييز وهو لا يكون إلا بالتطور المبين لحقائق الأشياء ومراتبها لانه آخر مراتب الظهور .

وآية لهم الليل نسلخ منه النهار .

فمحونا آية الليل .

وبماض ذلك أن الوجود لما كان ذاتيا للحق عارضا للمخلق افتقرت أعياد الموجودات إلى الذات إذا هم صفاتها وبها تعين وصفها بالالوهية وتعينا بالربوبية وقد استهلكت حقيقة العارف تلك الأعيان الدالة على ذاتها فلذلك كان غير العارف يتميز عن العارف بالجواهر التي تناقض مقامه لارتفاع العارف عن أن يؤثر فيه حال أو مقام بخلاف غير العارف من أرباب الأحوال أو غيرهم فإن خواطرهم بحسب أحوالهم ومواطنهم فإن ورد الخاطر على أحدهم والحق قيوماً بقلبه انقلب الخاطر من حقيقة إلى حقيقة تغلبها ذلك الآن تخرج صورة مطلقة غير مدركة لأحد من العالمين وإن ورد الخاطر على قلب العبد وهو فارغ وكان ثم داع كغلبة حال أو سكر فهو بحسب قو الداعي وتمكنه وصفاء محله فإن التمكن ظهر الخاطر صورة روحانية يخرج الاسم الداعي لظهور أثره في صورة يقتضيهما الاستعداد في ذلك الحال إلى حيث استقرا محل الأعمال وإن ورد الخاطر على القلب وهو مستهلك في حقيقة النفس وأرباب الظهور بحسب الداعي ظهرت صورة مخصوصة إما ملكية أو حيوانية وتخرج إلى حيث استقرار محل أعمال النفوس وإن ورد الخاطر والعوالم الإنسانية تحت قهر الشهو والشيطان ظهرت صورة نارية شيطانية إلى محل استقرارها وهو تحت مقر فلك القمر إلى أن يعد لها الله بعمل صالح في صورة ملك فتصعد .

وبما ذلك اجمالاً وتفصيلاً أن الجواهر تتلون بلون العامل كتلون الماء بلوا الإناء فإن كاث الأناء شفافاً ظهر التلون صورة محسوسة وإن لم يكن كذلك فلا يرى الماء ولو كان متلوناً بنفسه لكن هنا دقيقة وهو الإناء سواء كان لطيفاً أو كثيفاً ليس إلا الماء قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي ولما كان الماء فيه قوة التشكل والظهور بكل صورة كان إحدى الذات وإحدى الصفات وانفعلت الأشياء وهو عنها كما قال تسقى بماء وأحد فوصفه بالواحدية واقتضت حقيقته أن يكون مادة لمجموع العال وبعدهم يكون عدمها فتأمل كيف بالواحدية ثم بالحياة فما سبب الحياة حقيقة إلا

العلم وهو مثال نصبه الحق تعالى بلسان السر لوجوده وظهور خلقه في انفسكم افلا تبصرون وفي السماء رزقكم اى المسمى بالواحد وهو اثناء مجيء ذات واحد صفات سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم رب العالمين إنه الحق الواحد المسمى في العدد بالمراتب فعلم أن الإناء ماء وسعه غيره بل ليس غيره متمحضا للغيرية خلاف ما عليه المتصوفة من أهل هذا الزمان القائلون بهيئونة الحق من عبده مطلقا حتى يجعلونه قائما بنفسه فيكون العالم في جهة والحق في جهة تعالى الله عن التحيز ومن هنا نبذوا من خواطرهم لزعمهم أنها خارجة عن الحق شاغلة لهم عن الحق تعالى وربما سألوا ربه أن يرفعها عنهم بخلاف العارفين لأن العارف يتلقى كل خاطر قبض من الحق تعالى ويهادر إلى تلقيه ليكون حديثا بره ولكونه يعلم أن النقص في الخاطر إنما جاء من حيث نقص القوابل عن كمال الاستعداد ويعلم أيضا أن الخاطر بمنزلة الرسول المعلم والهادى إلى طريق الله تعالى كما أشار إلى ذلك سيدى عمر بن الفارض رضى الله عنه بقوله .

عسى عطفة منكم على بنظرة فقد تعبت بينى وبينكم الرسل .

فقال ذلك فإنه نفيس والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله ﴿ فمحقونا آية الليل ﴾ ما المراد بالهوى فقال تكون أو ستر لا ادرى اى اللفظين قال وقد تم لى الجواب بذلك لأنه راجع إلى الحس والحس اصدق شاهد .

قال تعالى : ﴿ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون ﴾ .

وسأله رضى الله عنه : عما يقول العلماء من الناسخ والمنسوخ في الحديث بالتاريخ هل ذلك بما رضاء رسول الله ﷺ فقال رضى الله عنه كلامهم في ذلك غير لائق برتبة رسول الله ﷺ لأنه كان يترقى في الزمن الفرد إلى مقامات لا يبلغها الإحصاء فكل حديث قاله في زمن ما إنما قاله بلسان ذلك المقام الذى هو فيه ومقاماته ﷺ غير محصورة ولا مدركة لنا وذلك لسعة إطلاقه عليه الصلاة والسلام وإفاضة الحق عليه ما يحجز عن حمله جميع الأنبياء والمرسلين .

وانظر إلى أجوبته ﷺ للسائلين .

بالاجوبة المتغايرة مع اتحاد الاسئلة فعلم ان ذلك إنما كان لعلمه باستعداد كل سائل وما يقبله تخفيفا وتشديدا كل ذلك لمصاحبة اسمه تعالى الحكيم العدل له في جميع حالاته ﷺ واطال في ذلك .

ثم قال ادل دليل على معرفة ذات المتكلم وصفاته وانظر إلى قوله ﷺ : أوتيت جوامع الكلم ، تعرف إحاطة كلامه لجميع الكلام وكما أوتى جوامع الكلم فكذلك أوتى جميع الصفات والاخلاق بحسب أنه توفرت فيه مادة كل نبي ورسول وإن لم يظهر ذلك لنا في هذه الدار لان الخصيص بظهور رتبته ﷺ إنما هو اليوم المعهود يوم الفصل والقضاء ليكون الحكم له بخصوصه في ذلك اليوم من غير مشاركة أحد من الخلق له في ذلك فعلم أنه لو تصور سؤال جميع الخلق له سؤالا واحدا لأجاب كل واحد منهم جوابا على حسب حاله ومقامه ويؤيد ذلك تعليقه لبعض الصحابة الادعية المختلفة في الحال والاحكام المختلفة بحسب دوائهم فلم يكن ذلك منه إلا لقصد صحيح ولم يكن ذلك اتفاقية واطال في ذلك .

ثم قال واعلم ان من العارفين من يعلم حكمة الحديث الواحد من سائر الوجوه فإن للحديث من جهة الحق تعالى حكيم ومن جهة الخلق حكم ومن جهة الرسول حكم بل يعلم المراد منه عند جميع الائمة ومقلديهم وبراء يقبل ذلك كله فلا يخرج عنه معنى من المعاني التي قالوها ويعلم أيضا رتبة الراوى لذلك الحديث بعينه ورتبته في رواية أخرى وهكذا في كل ما يرويه فله في كل حديث رتبة ومقام وحال فليس عند اهل هذا المقام حديث يناقض آخر جملة واحدة إنما قال بالتناقض من قصر نظره على الإحاطة برتبة كلامه ﷺ .

وسأله رضى الله عنه : عن قول أحمد بن حنبل رضى الله عنه رأيت ربي عز وجل فقلت له يا رب يم يتقرب إليك المتقربون قال : يا أحمد بكلامي قلت : يا رب بفهم أمر بغير فهم فقال تعالى : بفهم وبغير فهم انتهى فما المراد بقوله تعالى : بفهم وبغير فهم فقال رضى الله تعالى عنه : قوله تعالى : بفهم خاص بعلماء الشريعة

المطهرة وبغير فهم خاص بعلماء الحقيقة وهم كمل العارفين إذا العارفون ليس لهم آلة إلى فهم كلام ربهم أو غيره إلا بالكشف والذوق لا الفهم والفكر ومرادنا بهذا الكشف هو كشف العلوم والمعارف الحاصل بالثبوت والروح لا الكشف المعهود فى الحس بين أرباب الأحوال فإن العلوم ليست محسوسة حتى يكشف عنها كما يكشف عن الأماكن البعيدة فى الكشف الصورى وقد جعل الحق تعالى لعلماء الشريعة نظير هذا الكشف بواسطة الاجتهاد والأدلة المعلومة بينهم وأطال فى ذلك ثم قال : وأعلم أن الله تعالى قد أخبر فى كتابه عن أقوام إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون وأخبر ﷺ عن أقوام من أمته يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم فكيف تكون هذه الأقوام متقربين إليه وكيف يتقربون بعدم العلم الذى هو الجهل هذا عجيب والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن مقام المجازيب فى الجنة فأجاب رضى الله تعالى عنه ليس للمجازيب مقام عملى فليس لهم فى جنة الأعمال نصيب كما أنه ليس لهم مكان مخصوص يسكنون فيه ولا يتمتعون بمأكول ومشرب ولا ملابس ولا متكح ولا غير ذلك مما يتمتع به المكلفين إنما لهم نعم المشاهدة فقط فهذا هو الذى يشاركون فيه المكلفون لكن لهم خصوص وصف فى المشاهدة يتميزون به وأطال فى ذلك ثم قال بل أقول أن السوقة وأرباب الحرف والصنائع أعظم نفعاً من المجازيب لقبامهم فى الأسباب النافعة لغيرهم ولكثرة خوفهم من الله تعالى إذا وقعوا فى ذنب ولا يرون لهم عملاً يكفر ذلك الذنب أبداً هذا مع احتقارهم نفوسهم وعدم رؤيتهم لها على أحد من الخلق بالأدلة وهذه الصفات عزيزة فى أحد من أهل هذا الجدال انظر هذا قال الذى اطلعنى الله تعالى عليه أن السوقة وأرباب الصنائع لهم فى كل جنة من الجنان الأربع القدم الراسخة وهى جنة الفردوس وجنة المأوى وجنة عدن وهى المخصوصة بالمشاهدة للغبية لهم عن شهود نفوسهم ماعدا علمهم بما يعطيه الله تعالى لهم من العلوم والمعارف والأدب على قدر مقامهم وأحوالهم فهم ولوفدوا عن شهود نفوسهم لا يفتنون عن شهود ما أعطاه الله تعالى لهم مما ذكرناه وذلك لثباتها به إذا رجعوا إلى إحساسهم فلا يزالون كذلك يحفظون ماعلمه الله تعالى لهم فى تلك الغيبة حتى

يفيقوا منها وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن المجاذيب كالاطفال سواء إلا أن الأطفال يميزون عن المجاذيب بسرائرهم عن الأشياء بها واحتجابهم بكل شيء ولذلك ورد في الحديث أنهم دعاء من الجنة أي غواصون فيها لا يمنعون ثم لا يخفى أن ما زاد على هذه الأربع جنات إنما هي أوصاف خاصة لكل جنة منها ما ليس للجنة الأخرى فافهم حتى تدخلها وتنظر ذلك بعينك فقلت له فهل النشأة التي يكون عليها أهل الجنة تكون كهذه النشأة التي نحن عليها الآن أم لا فقال نشأة أهل الجنة مخالفة لهذه النشأة صورة ومعنى كما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم « في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » وفي الحديث إشعار بأن حجاب البشرية ما دام بالشخص منا فهو محجوب عن مشاهدة أحوال أهل الجنة لأن نشأة أهل الجنة . الغالب عليها الشهود والإطلاق لا الحجاب والتقييد فمن كشف حجابهم من العارفين .

هنا علم أحوال أهل الجنة علما لا شك فيه لخروجه عن حجاب بشريته وقد بين الحق تعالى لنا ذلك بقوله تعالى : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ﴾ أي إلهاما أو تقليدا من وراء حجاب البشرية فالوحي الإلهامي للولياء والتقليدي للمؤمنين وما سعى البشر بشرا إلا لمباشرته الأمور التي تنعوقه عن اللحوق بدرجة الروح لو سلم منها لكلمه تعالى كما كلم الأرواح من الملائكة وإنما كلم الله تعالى محمدا ﷺ بالوسائط مع علو مقامه عن جميع الخلق زيادة تثبيت ويقين وأكثر من ذلك لا يقال على أنه تعالى قد كلمه ﷺ بارتفاع الوسائط في بعض الوقائع إعطاء للجزء الذي يطلب سماع كلام الله تعالى بغير واسطة حقه فافهم .

ثم اعلم أن الحق تعالى قد جعل لنا السمع والبصر والشم والذوق واللمس واللذة في النكاح ، والإدراك حقائق متغايرة حكما ومجلا مع إيجادها في الباطن إذ الإدراك للنفس وهي حقيقة واحدة بمنافذ مخصوصة وإنما تنوعت الآثار في هذه الحقائق لتنوع آثارها وفي الآخرة يتقلب هذا الباطن ظاهرا وتتخذ أحكام هذه الصفات حكما ومجلا فيسمع بما به يبصر بما به يتكلم بما به يدرك بما به يشم بما به يلمس وبالمكوس ويبصر بسائر جسده ويبسمع بسائر جسده وبما كل كذلك ويتكبح كذلك

وبشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك قال وهذه الأمور لا يصلح إدراكها بالعقل لاستحالتها عنده ولولا أن الله تعالى كشف عن العارفين الحجاب ما صبح لهم معرفة ذلك فقلت له فهل الأكل عام لجميع من دخل الجنة فقال لا إنما الأكل لبعض دون بعض على غير الصورة الموهودة هنا وقد أشار إلى ذلك سيدى عمر بن الفارض رضى الله عنه فى تائيته وغيرها والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن قوله ﷺ الجنة تشاق إلى أربع على وعمار وسلمان وبلال ما حكمة تخصيص هذه الأربعة فقال رضى الله عنه هؤلاء الأربعة أركان نعيم الجنة . فعلى من العلو وعمار من العمارة وسلمان من السلامة من الآفات وبلال من البلة التى هى برد القلب من خطوط زوال ذلك النعيم وإطال فى ذلك ثم قال : إن الجنات تنعم بأهلها كما ينعم أهلها بها وكمال النعيم وإطال فى ذلك ثم وجود الروح والجسد فكان من الحكمة قيام هؤلاء الأربعة المذكورين فى الحديث بالجنان ليصح لأهلها التنعم كالحقائق الإنسانية لأن معنى هؤلاء الأربعة المذكورين هم روح الجنان الأربعة وأجسادها فلا نعيم يظهر لأهل الجنة إلا بوجود هذه الأربعة رضى الله عنهم فهم حقيقة النعيم وهم الموكلون أيضاً بالأنهار الأربعة المذكورة فى القرآن فيفرقون على كل أحد منها بحسب حيطته ومشربه من التوحيد وقوة استعداده لأن هذه الأنهار الأربعة هى مظاهر العلوم والأعمال المكسوبة والموهوبة وإطال فى ذلك ثم قال : ويوضح لك ما قلناه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ والله أعلم .

وسألته : عن حقيقة الشجرة التى أكل منها آدم عليه السلام ما هى ؟ فقال : هى الأفعال المقابلة لما عليه الأنبياء وكمل ورثتهم من كمال الأفعال والأخلاق والسر فى ذلك إظهار منة الله على العبد وحلمه عليه لا غير والكمل منه وإليه لا يخفى تفاوت الناس فى الذنوب فربما كان ما يتقرب به عبد يتوب منه عبد آخر والله تعالى أعلم به .

وسألته رضى الله عنه : عن مشايخ سلسلة طريق القيوم كالشيخ يوسف

لجميع وسيدى أحمد الزاهد واتباعهما هل كانوا أقطبا أم لا فقال رضى الله عنه :
 سم يكونوا أقطبا وإنما هم كاللجباب على حضرة الملك لا يدخل على الملك إلا بإذنهم
 فهم يعلمون الداخلين الآداب الشرعية على اختلاف مراتبها وأما ما ظهر عليهم من
 الكرامات والحوارق فإنما ذلك لصفاء نفوسهم وكثرة إخلاصهم ومراقبتهم
 ومجاهداتهم وأما القطبية فجئت أن يلمح مقامها الاحوط غير من اتصف بها وقد
 ذكر الشيخ عبد القادر الجيللى رضى الله عنه : أن للقطبية ستة عشر عالما أحاطت
 بالدنيا والآخرة ومن فيهما عالم واحد من هذه العوالم فافهم فقلت : له فالتصريف
 الذى يقع على أيدي هؤلاء المسلكين هل هو لهم بالأصالة كشأن القطب أم هو
 لغيرهم فقال رضى الله عنه اسمع إذا أراد الله تعالى بإزالة بلاء أو أمر شديد تلقى
 ذلك القطب رضى الله عنه بالقبول والخوف ثم ينتظر ما يظهره الله تعالى فى الواح
 المحر والاثبات الثلاثة مائة وستين لوحا المخصصة بالإطلاق والسراج فإن ظهر له المحر
 والتبديل نفذه بقضاء الله تعالى وإمضائه فى العالم بواسطة أهل التسليك الذين سدة
 ذاته رضى الله عنهم فينفذون ذلك وهم لا يعلمون أن الأمر مفاض عليهم من غيرهم
 وإن ظهر له أن ذلك الأمر ثابت لا محو فيه ولا تبديل دفعه إلى قرب عدد ونسبة منه
 وهما الإمامان فيتحملان ذلك ثم يدفعان إن لم يرتفع إلى أقرب نسبة منهما وهما
 الأوتاد وهكذا حتى يتناول الأمر إلى أصحاب دائرته جميعاً فإن لم يرتفع فرقته الأفراد
 وغيرهم من العارفين إلى آحاد المؤمنين حتى يرفعه الله عز وجل وربما أحس بعض الناس
 ببلاء ولا يعرف من أين أتاه وهو من ذلك البلاء الذى فاض على أصحاب المراتب فلو
 لم يحمل القطب وجماعته البلاء عن العالم لتلاشى العالم فى لحظة قال الله تعالى :
 ﴿ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى
 الْعَالَمِينَ ﴾ أى جعل لنا من يحمل عنا مالا طاقة لنا به وقال : فى حق القطب بلسان
 الإشارة خلق السموات بغير عمد ترونها وفيه أيضاً إشارة إلى القطب إلا من شاء الله
 فإنه تعالى أثبت العمود ونفى رؤيتها فلو كان هؤلاء المسلكون الذين أشرنا إليهم أنفاً
 أقطبا ما عرفهم إلا قليل وهؤلاء جمهور الناس يعرفونهم والله تعالى أعلم .

وسأله **رحمته** : ماذا أنوى بالست ركعات التى أصلها بعد صلاة المغرب فقال

بأنه انو بائنين منها الشكر لله على نعم لا تستطيع لها شكرا وبائنين منها الشكر لله الذى جعلك مسلماً وبائنين منها الشكر لله الذى جعلك من أمة محمد ﷺ ثم قال : لى وهكذا فافعل فى سائر النوافل التى بعد الفرائض انو بها الشكر لله على تاديبه تلك الغيبة ثم قال : هكذا اوصانى سيدى ابراهيم المتبولى ﷺ وكذلك بان اصى صلاة الغيبة بعد المغرب على كل من مات وغسل من اموات المسلمين ذلك اليوم ثم قال لى ولا نواظب على ذلك لكون رسول الله ﷺ : لم يفعله والله تعالى اعلم .

وسأله ﷺ : عن قبول هذا الناس الذين يعتقدون فى هل اردھا أم اقبلھا واعطينھا لستحقھا فقال : السلامة فى هذا الزمان رداً ذلك لقلبة الحرام والشبهات فى المكاسب ومن تعب فى تحصيل شيء فهو احق بتفرقه ثم قال : يا اخى سمعت سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله عنه يقول : كل لقمة نزلت فى جوف الفقير من غير كسبه الشزھى اخذت من عبوديته جانيباً واسترقت منه خيراً لذلك المحسن قهراً عليه وإن كان ولا بد من الاكل من طعام الناس فكالمىء كل من اكلت عتده حتى ترى انه استوفى حقه فى العادة ولو بالدعاء له فى اوقات الإجابة وغيرها والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : مرة أخرى عن قول بعضهم إن الفقير إذا عرف الله لا يؤثر فيه الأكل من طعام الناس لقصا .

فقال رضى الله عنه : اعلم ان المدد الذى لم يزل فياضاً على قلب كل إنسان يتلون بحسب القلب والقلب يتلون بحسب إصلاح الطعمة وفسادھا ثم قال : إن الله تعالى ينطق على لسان عبده بحسب مضفته فإن كان قلبه مطهراً من سائر الرذائل نطق بالكلام النفيس الذى يشبه الوحي وإن كان ملطخاً بشيء من القاذورات نطق بما يشبه كلام الشياطين انتهى .

وسأله رضى الله عنه : عن قول الشيخ محيى الدين بن العربى رضى الله عنه : اجتمعت فى مشهد اقدس بجميع الانبياء والمرسلين ولم يكلمنى منهم ولم يفرح بى إلا هود عليه السلام ما سبب تخصيص هود عليه السلام بكلامه له وفرحته به دون غيره فقال رضى الله عنه : البشارة ولم يزد .

فقلت له : ما معنى هذا اللفظ فقال : امر لا يمكننى شرحه لاحتياج ذلك إلى نسبة بيان هؤد ورتبته من جانب الحق تعالى واحتياجه بالاخذة المتقنية له عن شهود شكره الآلات والوسائط وأما فرجه عليه السلام بهذا العارف فاعلم أن البرزخ وإن كان لجميع الأنبياء والمرسلين فيه السراح والإطلاق حيث شاؤا لكنهم كالمقيدين فيه بالنسبة إلى إطلاق الآخرة وما فيها من النعيم فإنهم وإن شهدوا ذلك فى البرزخ فإنما يشهدونه من خلف الحجاب من غير واسطة جسمهم فإن أجسامهم مقيدة تحت الأرض والكمال فى النعيم إنما يكون بواسطة الجسم والروح فلذلك فرح هود عليه السلام بهذا العارف لكونه من الأمة المحمدية لأن فى رؤيته بشارة بانقضاء مدة البرزخ لكون هذه الأمة آخر من يدخله لكمال نشأتهم وتكليفهم بالعمل بكل شريعة وأدب إلى غير ذلك مما خصوا به من الإرث المحمدى وأيضاً فإن هوداً عليه السلام يعلم أن لهذه الأمة المحمدية ختما جامعاً لكل رتبة ومقام إرث ولولاية بأحدية جمعها وتنوع وحدتها حتى يستغرق كل نعت يوصف وإمداد واستمداد أحداها كان أو وحدانها بسر تنزله وإحاطته بمواله المطلقة والمقيدة وما هو خصيص به أصلاً وفرعاً حكماً وعيناً سعةً وضيقاً قيداً وإطلاقاً حتى أن كل ولى كان أو يكون إنما يأخذ عن هذين المحتمين اللذين يكون أحدهما خاتم ولاية المخصوص والآخر يختم الولاية العامة فلا ولى بعده إلى قيام الساعة وقد أخبر هذا العارف عن نفسه أنه أحد المحتمين وأقام البرهان على ذلك بشرحه لأسئلة الحكمم الترمذى المائة وخمسين سؤالا التى ذكرها الحكمم الترمذى رضى الله عنه : أنه لا يعرف الجواب عنها إلا المحتم الذى يواطىء اسمه اسمى أى محمد بن على كالترمذى محمد بن على والشيخ محبى الدين محمد بن على وبهتة وبهتة نحو ثلثمائة سنة فكان فرح هود عليه السلام برؤية الشيخ محبى الدين لعلمه بأنه أحد المحتمين ، وعلم بذلك قرب انشقاق الفجر الاخرى والانتقال من البرزخ إلى إطلاق الآخرة وسراحها هذا ما ظهر لى من مظهرها فى هذه الوقت والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : هل أصفى لمن يمدحنى تقولاً بأن ذلك عنوان على مدح الحق لله تعالى فقال : لا تركن قط إلى من يمدحك فإن النفس تألف ذلك من

غير إشعارك وكل شيء ألفتة نفسك تخلفت به عن اللعوق والتخلق بأداب العبودية
التي من شأنها ففرك دائما وغنى ربك دائما .

وليضاح ذلك أن كل كمال ادعاء الإنسان إنما هو حقيقة لله تعالى وهو في ذلك
متنازع لاوصاف الربوبية من حيث لا يشعر فعالة كحال فرعون والنمرود سواء حيث
ادعيا ما ليس لهما من صفات ربهما وكان ذلك سبب هلاكهما وقد وقع التوبيخ
الإلهي لمن يدعى ما ليس له بقوله تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا
لعبدون ﴾ وقال : ﴿ يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار
السّموات والأرض فانفذوا ﴾ كل ذلك اعلاما للعباد أن ينتبهوا لانفسهم ويحترفوا
بالمعجز والذل والسكينة وان لا يتمدوا بصفات العبودية التي خلقوا لها والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : بلسان الافتقار عن الاحدية السارية في الوجود وشدة
ظهورها مع خفائها فأجاب رضى الله عنه : بقوله أيتها ثم سكنت ثم قال : كم ثم قال
التكاثر ففهمت ما تحته وهذا من جوامع الكلم فاعلم ذلك .

وسألته رضى الله عنه : هل اكتب كلما يرد على قلبي من العلوم والمعارف
فقال رضى الله عنه : إن صحبتك ذلك عند انفصام تنزله فاعلم أن الله تعالى أراد
ثبوتها فأكثبه وإن محا الله تعالى علمه من قلبك عند انفصامه فاعلم أن الله تعالى لم
يرد اثباته فلا تلتفت إليه فمن حين قال لي ذلك لم أقدر أعبر عن ذلك بعبارة مع أني
أدرك معاني ذلك في نفسي وأشهد علمنا صحبها فله الحمد .

وسألته رضى الله عنه : عن شيء أوصى به عند الموت بفعل بعدى فقال : لا
تفعل شيئا من ذلك فإنني وأنت ليس لنا مع الله اختيار في دار الدنيا فكيف تختار
شيئا بعد الموت انتهى .

وسألته رضى الله عنه : هل اقرا أو اصوم واجعل ثواب ذلك لأدم عليه الصلاة
والسلام ليكون ذلك وصلة بيني وبينه في المعرفة في الآخرة لسبب اعلمته به فقال :
لا تجعل بينك وبين الله واسطة أبدا من نبي أو غيره فقلت له : كيف فقال : لأن
الرسول إنما هو واسطة بين العبد وبين الرب في الدعوى إلى الله لا إلى نفسه فإذا وقع

الإيمان الذى هو مراد الله تعالى من عباده ارتفعت واسطة الرسول عن القلب إذ ذاك وصار الحق تعالى أقرب إلى العبد من نفسه ومن رسوله ولم يبق للرسول إلا حكم الإفاضة على العبد من جانب التشريع والاتباع كما في حال المناجاة في السجود سواء بنفس الرسول بخار من أمته أن يقفوا معه دون الله تعالى فإنه يعلم أن مقصود التشريع حصل بالتبليغ كما حصل له الأجر على ذلك كما أشار إليه قوله ﷺ من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الحديث وانظر يا أخى إلى غيرة الحق تعالى على عباده لقوله لمحمد ﷺ « وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان » فاعلمنا تعالى بأنه أقرب إلينا من أنفسنا ومن رسولنا الذى جعله الله تعالى واسطة لنا في كل خير مع أنه تعالى بالغ في مدحه ﷺ حتى كاد أن يصرح بأنه هو لكثرة ما وصفه بالكمال في نحو قوله تعالى : ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ ويقوله : ﴿ إن الدين يباهونك إنما يباهون الله ﴾ ومع ذلك قال له ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون فأخرجه عن حال الخلق ونفاه عنهم وأثبته معه في البراءة عن المثلية وعن مشاركة أحد منهم له في كماله أو رتبته ﷺ فإنهم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الفرق بين صوت الجن والإنس فإنه يرد علينا أصوات في الليل لا ندرى أمى صوت جنى أم إنسى فيقع لنا الالتباس فقال : خطاب الجنى أو الملك لنا يعرف بكونه لا يقدر على مخارج الحروف لأنها تطلب أنطقا كثيفة وهو من الاجسام اللطاف فقلت له : فكيف يحصل لنا العلم بما يقولونه فقال : يحصل بنطقهم بمثال الحرف لا بحقيقته فإن الأحرف التى ينطقون بها بعضها على مثال أحرفنا وبعضها لا يمكنها النطق به إلا بواسطة حيوان يدخلون فيه فيتمكنون إذ ذاك من إظهار الحروف والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن عالم الخيال هل هو البرزخ فقال : لا لأن الشاهد عند التحقق بالنزول في البرزخ لا يمكنه أن يعود إلى هيكله الأول وعالم الخيال متصل بهما فقلت له : أنه برزخ في نفسه فقال : نعم فقلت : ويختلف فيه الأحوال في الآن الواحد تنوعا وتغييرا لحكم مطلق البرزخ فقال : نعم فقال له : أخى أفضل

الدين انى اجد الجمع بين الضدين فى عالم الخيال كالحال فى البرزخ فقال : البرازخ
 تقبل ذلك فقلت : له ابنى لاجد بين عالم الخيال والحس مراتب كالبرازخ عند حالة
 رجوع النفس ويقع لى الإدراك والعلم بذلك إلا انى اشهد نفسى حينئذ كانى فى
 العدم فقال البرزخ لا حقيقة لها ثابتة كالحال فى الحال فيها فقلت له : فإذا الوجود
 بأسره مطلق ومقيد بهرازخ والعدم محيط بالكل فقال : نعم وفى كل موطن حتى لا
 يكون فى الوجود بى حقيقة إلا الحق تعالى فقلت له : هل لهذا العدم مقابل فقال : لا
 لانه لو كان له مقابل لكان عدمه نسبيا فقلت له فما التحقيق فقال وجود مطلق يعرفه
 كل قلب مطلق بغير معرفة انتهى وكان ذلك فى مجلس حاثوته بعد العصر رحمته .

وسأله رحمته : عن الصفات هل يصح تعلقها بالذات فقال : لا لان الصفات
 معدومة عندها لاستغنائها بشهود حالها فقلت له فهل يصح العلم بالذات فقال :
 العلم لا يحيط إلا بالصفات لانه من جعلتها فقلت له فالإيمان قال : شهود وصحت
 وبه يصح العلم بها لها لانها العالة وفى قوله ﴿ وجعلنا من الماء كل شىء حى ﴾
 دليل على ما قلناه لا يخفى على المحقق فقلت له : والارض كذلك فقال : نعم لكن
 حواء ليست كآدم فقلت له فقله تعالى : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم
 من نفس واحدة ﴾ يفيد ما افادته آية الماء فقال : نعم لكن الوجود عن هذا النفس
 معلوم مشهود وهى غير مشهودة بخلاف الماء وما ظهر منه فإنهما مشهودان مغروغان
 فقلت : له قوله وخلق منها زوجها افاد العلم بالصفة والموصوف فقال نعم ولا تتكلم
 بذلك لامى خوفا ان يطلب منك أحد نقلا وهذا لا يمكن لانها حقائق مجردة عن
 الافهام والأمثال فقلت له : هل اعتمد من الآن على النقول فقال : لا بل اعتمد فى
 نفسك على ما يظهره الله فبك من العلوم فإن نفسك أقرب إليك من تنقل عنه
 لمعرفة الصحة ودليلها وقدرتك على التعبير منها فلا يعتمد على النقل إلا لمن يطلب
 النقول والسلام .

وسأله رضى الله عنه : عن سبب تنوع طرق الأولياء وكثرتها مع ان المطلوب
 عند الجميع واحد لا تصح فيه القسمة ولا يقبلها فقال : إنما تعددت الطرق لتعدد
 القوابل والاستعدادات لانه لا يدرك الاثنان بصفة واحدة أبدا ومحال أن يوجد الحق

تعالى عند واحد ويكون مفقودا عند آخر كما اشار إلى ذلك قوله تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ واليوم هو الزمن المفرد الذي لا يدرك وكذا اشار إليه قوله تعالى : ﴿ وسع كل شيء رحمة وعلما ﴾ فإن الرحمة غير الذات والعلم صفتها فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عما يحده الذاكرون من الخشوع حال الذكر وعند فراغهم يذهب كان لم يكن فقال : إنما تغير الحال على هؤلاء لان خشوعهم كالرطب المعمول الذى يتغير بسرعة فابن هو من الرطب الجنى الذى لا يزاد بمكته إلا حسنا وحلاوة لكماله وبلوغه وكذلك حكم هؤلاء فى كشفهم وكراماتهم فإنما يكون ذلك لهم ما داموا لامليل لهم فيها واطال فى ذلك .

ثم قال : فاحذر يا اخى هذه الطريقة واخلص لله فى العمل ولا تطلب منه كرامة غير تاهيلك لخدمته وكن عبد ربك لا عبد نفسك وهواك لان من شان النفس الهبة لهذه الصفات لتتكبر بها على جنسها والحق لا يدرك هبة النفس وتكبرها وتلصصها على مراتب الاولياء وإنما يدرك تعالى به منه فضلا ومنه هو اجتياكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة ابيكم إبراهيم فقلت : له وماملة ابينا إبراهيم فقال : التسليم والتفويض لله رب العالمين فقلت إنى لا أحس بخشوع فى ذكرى ولا غيره هذه الايام فقال :

هذا من الله رحمة بك حيث ستر عنك حالك لتكون عبدا دائما فقلت له وانا بحمد الله عبد دائما فقال : هو كذلك لكن الامتحان آفاته كثيرة والمحبوب عند الله من ادخر له جميع ما وعده به إلى الآخرة ليعطيه له فى دار البقاء لان كل من أعطى شيئا من محبوبات النفوس فى هذه الدار نقص رأس ماله وخرج من الدنيا بخسارة اللهم إلا أن يعطيه الحق تعالى شيئا ابتداء من غير ميل للنفس فذلك محمول عن صاحبه إن شاء الله تعالى لا ينقص به رأس مال .

ثم قال : إياك ثم إياك أن تميل إلى شيء تألفه النفس فإن السم معه ولا بد لنفوذ السم من معين ولا معين له إلا النفس وانظر إلى قوله تعالى لآدم وحواء عليهما السلام ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ مع علم آدم عليه السلام بها حال تعليمه

الاسماء فلما اراد الله تعالى نفوذ قضائه وقدره الف بينه وبين من كان سبباً لأكله من الشجرة وليست إلا حواء فقلت له إني على علم من هذا لا يعلمه إلا أنت فقال قل فقلت تعليم الحق تعالى لآدم الاسماء إذن له في الاكل من الشجرة لان الاسماء التي علمها لا يبلغها الإحصاء وهي كلها اسماء كونيات وفي الحديث علمه كل شيء حتى علمه اسم القصعة والقصبة وقيل :

إن ذلك من كلام ابن عباس رضي الله عنهما وليست هذه الاسماء لائقة بالجنة لان الجنة لا يفتر أحد فيها إلى اسم يستدعى به حاجة ما لانها دار تكوين بالهمم والانفاس لان الله تعالى اعطى أهلها أن يقول أحدهم للشيء كن فيكون فالجنة محل الغنى لا الافتقار فبقيت عندنا تلك الاسماء معدومة الاثر هذا مع علمه بما قالت الملائكة في حقه وحق ذريته من سفك الدماء والخلاف والتنازع وغير ذلك مما لا يليق بالجنة ومع علمه أيضاً بأنه لم يخلق للجنة ولا للمخلود فيها ابتداء يعلم ذلك كل من دخل الجنة بالخاصية فكان آدم عليه السلام يعلم أنه لا بد من خروجه من الجنة لدار الدنيا لاجل التناسل لجميع بنيه ولاجل التكليف وكان يعلم أيضاً أن العبد لا يكمل في مقام العبودية الذي به شرفه إلا بالافتقار والذل ولذلك خلقه مع أنه لا تظهر سيادة ربه إلا باظهاره هو الذل والانكسار فلك الجنة بابي ذلك ولذلك لم يكن فيها تكليف أحدهما هو في الدنيا إنما هي دار عز وغنى وكان أيضاً يعلم باطلاعه في اللوح المحفوظ أنه لا بد من إظهار خلق على صورته منه كما أراه الحق ذلك في عالم الذرحين استخرجهم من ظهري لاجل أخذ الميثاق ومن

هناك علم رتبة محمد ﷺ ورأى هناك نور داود عليه السلام الذي استنارت خلافته بزيادته أخرى وهناك وهب من عمره ما وهب أكراماً له وكان يعلم أيضاً أنه ليس من شأن الكريم أن يخرج من جواره عبد بغير حجة تقام عليه في ظاهر الامر فلذلك باهر آدم عليه السلام إلى اقامة المحجة باكله من الشجرة ليتميز الحق بالكمال المطلق ويتميز العبد بالافتقار والذل وكل ذلك كان في حضرة شهوده في الجنة حسبما ورد فلما تعارضت عنده هذه الحقائق وعلم من معرفته الاسماء أنه خليفة على قوم سيظهرهم الله تعالى منه ليودعهم سر تلك الاسماء التي علمها ليوصل ذلك إلى النبيين من

ذريته بقى متوقعا ظهور الإذن له من ربه بالنزول إلى فعل ما أمر به حيثما جعله الحق خليفة في الأرض وجعل الله تعالى له هذه الشجرة التي أكل منها في الجنة مذكورة له بمجالب الجنة حتى لا ينسى مقام التقريب فكانت الشجرة رخصة له من ربه فإن الأكل لو كان في غير الجنة ما التفت إليها ولا اشتاق إليها ولا يعرف مقام الوصال إلا أهل الهجر فلذلك استعجل آدم عليه السلام الأكل من الشجرة لعلمه منه لا ينزل إلى محل خلافته إلا إن أقيمت عليه الحجة بشيء وقع فيه في حضرة الله تعالى وساعده على ذلك سذاجة قلبه فإن الأنبياء قلوبهم صافية ساذجة لا تظن أن أحداً يكذب ولا يحلف بالله كاذباً فلذلك صدق من قاله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى حرصاً على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة وينسى حينئذ النهي الذي كان وقع له في أكله من الشجرة وانكشف له سر تنفيذ أقدار ربه فيه وطلب يأكله من الشجرة المدح عند ربه فكانت معصية استعجاله بالأكل بغير إذن صريح فلذلك وصفه تعالى بأنه ظلم جهول حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها دون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال : خلق الإنسان من عجل وقال : وكان الإنسان عجولاً فقال الشيخ رضى الله عنه : هذا كلام مليح وفيه تأييد لآدم عليه السلام وإقامة حذر له وحج آدم موسى والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن معنى نزول الحق تعالى في الثلث الأخير من الليل كما ورد فقال : رضى الله عنه هو بنفسه عليم والعقول عاجزة عن تنقل ذلك والقلوب الصافية مدركة ذلك التجلى من غير كيفية ولا إدراك فقلت له رأيت في كلام بعض الكمل أن المراد من هذه الأسماء قلب الكامل وتجليه تعالى عليه قال : لأن الكامل محيط بكل شيء كإحاطة السماء والحق تعالى لا تسعه سواه ولا أرضه ولا عرشه ووسعه قلب عبده المؤمن كما ورد ومرتبة المقطباتية الإيمان لا الشهود فلا يرى الحق إلا في المدار الأخيرة انتهى . فقال : رضى الله عنه إذا شهد فرد شهاً فلا يعبر عنه بشيء لأن التعبير بفصل والفصل في الشهود يوصل والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن كثرة النوم هل هي من الغفلة فقال : لا تلتفت إلى مثل ذلك إلا بقدر النسبة فقط فإن من وقف مع الأسباب مع الحق تعالى أشرك وما

عليك في ذلك بأس كن مع ربك كيف يرد هو لا أنت وفي لغة يقع الصلح ولا يباس من روح الله إلا القوم الكافرون ولا يأسن مكر الله إلا القوم الخاسرون فقلت له : فكثرة السهر والقلق فقال : إن كان ذلك في فكر في منفعة فمعدود وخير كثير وإن كان في غفلة فهو بلاء ينزل بوزعه الله تعالى على المؤمنين حتى يرتفع والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القمر هل هو آية شهود أو علم فقال هو آية شهود لدلائله على ظهور الأحدية وبريانها في العالم فقلت له : فإذا الشمس آية علم لدلائنها على ظهور الوحداية وإحاطتها بتكررها فقال : نعم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الطواف بالبيت العتيق ليلا فقال : رضى الله عنه : لم يقع لى ذلك وأعوذ بالله منه فإياك أن تطوف بها ولدى ليلا إذا حججت فقلت : إن أكثر الناس يطوفون ليلا فقال ليس عليهم بأس من ذلك لأنهم معذورون وهل بمستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الشهود في التجلى الإلهى يوم المحشر ما الحال فيه فقال : هو قهر وبلاء وامتحان فقلت : له إني أحب ذلك لأن الشهود يمحى شهود الأغيار فقال : المواحق للأغيارها القهر والبلاء والامتحان فإين تذهبون إن هو إلا ذكر للعالمين .

وسأله رضى الله عنه : عن البلوغ والإدراك في البرزخ هل يكونان للإنسان لازمين كالحال هنا فقال لا إنما بلوغ كل إنسان وإدراكه بحسب علمه وعمله وبحشر على ما مات عليه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الآيات التى فيها مدح الإنسان هل فى باطن ذلك المدح شيء من الذم أم هو مدح خالص .

فقال رضى الله عنه لا يصح للإنسان مدح خالص فإنه لو خلص له المدح لما لما أقبست عليه حجة أبدا عند الله تعالى فكان لسان الحق تعالى يقول : للإنسان إذا مدحه هل أنت متصف بما وصفتك به أم أنت مخالف لذلك الوصف فإن كنت مخالفا فمدحى لك كالتوبيخ فى صورة مدح فإياك والركون لذلك وإن كنت موافقا

لما وصفتك به فهل أنت على علم أنك تموت على ذلك أم لا فإن ادعيت أنك تموت على ذلك فقد امتن مكر الله ولا يامن مكر الله إلا القوم الخاسرون وإن كنت على جهل من أنك تموت على ذلك فقد عرضت نفسك للباس من رحمتي ولا يباس من روح الله إلا القوم الكافرون .

وقد سمعت سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه يقول : كل مدح مدحت به فهو فى الظاهر مدح وفى الباطن ذم وتخويف وكل ذم وصفت به ظاهراً فباطنه مدح ورجاء هكذا حكمة الله فى كلامه إلا فى حق الأنبياء والرسل والملائكة عليهم الصلاة والسلام لكونهم من عالم العصمة فافهم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله ﷺ ﴿ يحشر المرء على دين خليله ﴾ هل الأمر فيه على العموم والإطلاق فقال نعم ومن هنا وقع البلاء والخوف فلا يمكن خليلك إلا من كانت أوصافه حميدة عند الله تعالى .

وسأله رضى الله عنه : عن الأكل من أطعمة الناس الذين بيننا وبينهم صداقة فقال : لا تأكل لاحد شيئاً ولوا صديقاً إلا إذا علمت الحل فى طعامه وعلى ذلك بحمل قوله تعالى : ﴿ ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم ﴾ الآية فيقيد هذا الإطلاق بالحل فى طعامهم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل ندعوا على الظلمة إذا جاروا فقال : لا لأن جورهم لم يصدر عنهم أصالة وإنما صدر عن المظلوم فإنه ما ظلم حتى ظلم نفسه لو غيره والحاكم مسلطون بحسب الأعمال أن لكم ما تحكمون وإنما هى أعمالكم ترد عليكم وفى الحديث الحاكم الجائر عدل الله فى أرضه ينتقم به من خلقه ثم يصير إلى الله فإن شاء عفا وإن شاء انتقم منه وربك فعال لما يريد وهو الغفور الودود والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الأفعال الممودة إذا وقعت وتكونت صوراً بحسب استمداد عاملها هل يرجع بمعناها على الكون كالحال فى الأفعال المذمومة فقال : يرجع نعم الأفعال الممودة على الكون كله كما فى الأفعال المذمومة أكثر نفع الأعمال

المحمودة يرجع على فاعلها بخلاف المذمومة لا يحصل على العامل من ضررها إلا شيء يسير فتذكرت قوله تعالى : ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم ﴾ خاصة وقد كنت سألت عن ذلك بعض علماء الشريعة وقلت له : ما الحكمة في كون البلاء عاما والرحمة مختصة فقال : لأن ذلك هو اللائق بالجناب الإلهي لسعة الرحمة التي وسعت كل شيء لأن البلاء لو نزل على العامل فقط هلك حالة النزول في لمح البصر فكان معظم الكون يذهب لأن الخلق العاصون لا نسبة لأهل الطاعة معهم في العدد فكان من رحمة الله تعالى توزيع ذلك البلاء على عموم المؤمنين ليستمر لذلك الشخص فتح باب التوبة وتبقى روحه حتى يتوب ولو لم تبق لذهب إلى الآخرة بلا توبة والحق تعالى يحب من عباده التوابين لأنهم محل تنفيذ إرادته وإظهار عظمتهم وعموم رحمته وهذا من سر تقابل الأسماء الموجبة للرحمة والموجبة للانتقام كالرحمن مع الجبار والغفور مع شديد الانتقام انتهى .

فلما عرضت هذا الجواب على الشيخ قال : والامر كذلك إلا أن هنا وجهاً آخر وهو أن البلاء إذا نزل عاما . خفف الحق تعالى ذلك عن من لم يعمل وتقل الأمر على من عمل ليرجع هما هو مرتكبه أو يذهب به بد الشقاء مرة واحدة إلى حيث شاء الله نسأل الله العافية فقلت له فإذا من عمل صالحاً فقد أحسن إلى جميع من في الوجود من الخلق ومن عمل سيئاً على جميع الخلق فقال : نعم والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن النور الذي يكون في البرزخ لم كان كثيفاً ولم يكن شفافاً كهذه الأنوار فقال إنما كان كثيفاً لأنه نور أعمال الجوارح في دار التكليف والجوارح والدنيا من عالم الكثافة فقلت له : وباحتمل وجهاً آخر هو أن الظلمة تصير الأنوار كثائف لتباينهما فلذلك لم يكن نور البرزخ شفافاً فقال : هو صحيح والله تعالى أعلم فقلت له فهل يقع لكل أحد الاجتماع في البرزخ بمن يريده من نبي وولي فقال البرزخ مطلق من حيث هو وليس هو غير الدنيا وغير الجنة والنار لعمومه لكن المحجب صهرت حاجزاً بين المحسوسات والمعقولات فهذا هو البرزخ المطلق الذي انفتحت فيه صور الكائنات ولا يزال الامر كذلك دنيا وأخرى وأما البرازخ فمتعمده بتعدد المظاهر الإنسانية والمظاهر في البرازخ متعددة حكماً لأمحلا وهي مسجونة في

برازخها بحسب أعمالها وسعة برازخها وضيقها وعلمها وذوقها وإحاطتها وعملها وقربها من اخلاق رسولها فكل من كان واسعاً تدرج من هو اصغر منه فيه والبرازخ النبوية واسعة هذا بحسب مراتب الانبياء وكمالهم فكل نبي مشارك لكل من تبعه في برازخه ولكن الحجب قائمة عند اتباعهم لانقطاع الاكتساب من الاعمال الصالحة عنهم فمن شاء الله أطلقه ومن شاء قيده ويفعل ما يشاء فإن الامر هنالك كالامر هنا إلا أنه على غير الصورة التي هنا فافهم .

وسألته رضى الله عنه : هل الافضل اتباعى المشايخ الذين ادركتهم كالشيخ على المصنفى والشيخ أبى السعود الجارحى والشيخ نور الدين الشونى وأضرابهم فى الأكل مما يفتح الله به من غير عمل حرفة أم الافضل عمل الحرفة فاجاب رضى الله عنه : من لا عمل له لا أجره له وببانه ان الاعمال والاكتساب من الأقوال والأفعال والانفاس المحمودة من سائر العالم مديرة للفلك وموجبة للأثر بحسب تلك الاحوال وبحسب نيات من ظهرت عنهم فإذا ظهرت الآثار وتنزلت على كل إنسان بحسب رتبته من تلك الاحوال فكل من كان فعله إتقن واكمل كان فعله أسرع دورانا للفلك وكل من كان عمله إتقن واكمل كان تضاعف الحسنات له أكثر ومن كان تاركاً للأبواب أصلاً دار الفلك ينصب غيرهِ ولم يحصل له شيء من الامداد لكونه لم يعمل شيئاً ومعلوم ان الحق تعالى لا نسبة بيننا وبينه فى العطاء بلا عمل لبراءته تعالى عن ان ينقص منه شيء لنا أو يتصل به شيء منا وإنما الامر راجع هنا لنا بحسب أعمالنا وهو الغنى الحميد ومن هنا عتب موسى على الخضر عليه السلام حين اقام المجدار بغير أجره لعلمه بهذا الامر والرسالة وهب لا كسب فأراد الخضر عليه السلام ان يجمع لموسى بين مرتبتى الكسب والوهب وهى مرتبة الكمل والاقطاب والله تعالى اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن مصاحبة الكمل من الافراد هل تفيد شيئاً فقال : إن تنزلوا من مقامهم للمريد انتفع بهم وإلا لم ينتفع فالإفادة منهم بالأصالة مجهولة وإيضاح ذلك ان رتبة الكامل التى أقلمه الحق تعالى فيها ليست له وإنما هى للحق والكامل عبد لا يعترض على شيء من أفعال سيده فهو لا ينفع ولا يشفع ولا يدفع

ولا يعطى ولا يمنع إلا بإذن خاص وأبى له بذلك من شأنه أنه مع الله تعالى دائماً على قدر الخوف لنظره إلى عالم المهور والإثبات والمصاحبة تقتضى الميل إلى صاحب ضرورة والميل لا يخلو إما أن يكون لاثبات أو نفي وكلاهما ممتنع في حق الكامل فمن قدمه الحق تعالى قدمه ومن أخره الحق تعالى أخره وإنما ذلك إضافة نسبة ولا نسبة له في الإضافة فقلت له : فإذا وقع الإذن له كما تقدم بتقديم وتأخير هل يفعل فقال : نعم العبد من شأنه امتثال أمر سيده بالرضا والتسليم ولو أقامه في وظائف الظلم فإذا أمره الحق تعالى بمساعدة أحد في ولاية ساعده وعلمه أدب تلك الولاية وبصير ذلك المتولى تلميذاً له بقدر ما تحقق به منه فقط لأن ما كل أحد بقدر على أن يرث الكامل في جميع مراتبه وقد كان سيدى إبراهيم المثنوي رضى الله تعالى عنه يقول : وعزة ربي ليقتسمن وظائفى سبعون رجلاً ويعجزوا عن القيام بها والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن التكليف فإن فيه جمعاً بين ضدين من حيث كونه فاعلاً غير فاعل فكيف الأمر فقال رضى الله تعالى عنه : الألوهية مطلقاً قابلة للجمع بين ضدين فإنها قبلت التسمية بالمنتقم وليست الألوهية أولى باسم المنتقم من غيره من الأسماء فالحق تعالى إذا أمرنا بفعل شيء كأنه يقول يا عبدي افعل فإنك مأمور بوجود ولا ترى أنك فاعل لأن الفعل لى وأنت معدوم محدث وأنا الفاعل لما أريد بفعلك لى وفعلك لك لأنى غنى عنك وعن فعلى فيك ولك ربك فإن رأيت أنك فعلت فقد أشركت وإن لم تر أنك فعلت : فانت كافر جاحد فاحذرنى وافعل كل ما أمرتك به واشهد الفعل لى ولا تنسب لنفسك فعلاً ولا أمراً إلا بقدر نسبة التكليف لشكر على الحسن وتستغفر من القبيح وأنا الخلاق العليم والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الصلاة عن النبى ﷺ ، بالانفاذ المطلقة أو المقيدة أيهما أولى في حق المصلى وهل الإطلاق الذى يعتمد عليه في الصلاة مطلق عند الله تعالى : : وهل التقيد الذى تنبأ منه مقيد عند الله أو مطلق . :

فقال رضى الله عنه : لا تستعمل نفسك في شيء من حيث نظرك إلى إطلاقه وتقيدده فإن الإطلاق غاية التقيد كما أن التقيد غاية الإطلاق ، مع علمنا بأن

لأقوال الموصوفة بذلك غير مفتقرة إلى وصفنا لها بالإطلاق لاستغنائها بصفاتها الذاتية التي جعلها الحق لها حداً تتميز به عن غيرها ونحن لا اطلاع لنا على حقائق الذات لنعرف ما تستحقه من الصفات المقتضية لذلك أو لغيره وكيف يمكن لأحد إيجاد العدم وقيامه بالوجود وذلك خصيصاً بالجانب الإلهي أم كيف نحكم على الصفات التي هي أعراض ببقائها زمانين في جوهر واحد كذلك نقول في الصلاة على النبي ﷺ ، فإذا قال المصلي على النبي ﷺ ، اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما كان وعدد ما يكون وعدد ما هو كائن في علم الله فقد استغرق هذا اللفظ والعدد والمعدود حساً ومعنى واستغرق أيضاً الزمن المطلق باقسامه وكذا المستحيلات المضافة إلى القدرة والعلم فإذا كرر المصلي الصلاة على النبي ﷺ ، مرة أخرى فعلى أى عالم يقع مع الاستغراق المطلق وإذا لم تساو رتبة المصلي هذا العموم والشمول لضيقه وحصره وتقييده فكيف يظهر عنه إطلاق والأعمال كلها لا تكون إلا على صورة عاملها قال ﷺ : الولد سرابه فمن علم ذلك وتحققه علم أنه لا يظهر من عامل عمل ولا قول ولا صلاة ولا قراءة ولا وصف من الأوصاف إلا بحسب استعداده في ذلك الوقت وبحسب حقيقة رتبته في التوحيد إطلاقاً وتقييداً سواء كان ذلك اللفظ مطلقاً أو مقيداً وصل على نبيك كما أمرك الله أن تصلى عليه لتكون عبداً محضاً أمرك ربك بأمر فامتثلت أمره وكذلك فليكن فعلك في جميع عبادتك البدنية والقلبية والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن التفكير والتدبر في القرآن هل يصح بغير آلة من العلم كما هو الأمر عند فقهاء الزمان .

فقال رضى الله عنه : للعقل هو آلة الحق التي جعلها قاطعة بحددها كل شيء والتفكير والتدبر صفة من صفات العقل والقلب وعاء ذلك كله وإصلاح الطعمة أصل ذلك وغيره فإن الإناء إذا كان شفافاً كزجاج وبلور وياقوت ظهر ما فيه . على صورة الإناء ولونه واستدارته وتربيته وغير ذلك وإذا كان الإناء كثيفاً كالخشب والحديد والفضار لم يظهر لما فيه صورة ولا يكون ولا يعرف له حقيقة كلاله ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وهذه الآلة إذا طبع فيها الخير والشر دام مكثه ما لم تنفث هذه النشأة

من أصلها وطبعها وغير ذلك وهذا غير ممكن أصلاً لأن القدرة والإحاطة تابعان للصورة قبل تكوينها إلا بعدة وهذا سر من لم يشهده لم يعرفه ومن هنا يتحقق سر القبضين بعد انقضاء الأجل الموهود به وأطال في ذلك .

ثم قال وبالجملة فكيفما كان القلب متحققاً بالصورة التي هي حقيقته كان ما فيه كذلك فالحكم دائماً للقلب على القلب والروح وضعفاتها كما أنه محكوم عليه إصلاح الطعمة وفسادها وقد أشار إلى ذلك قوله ﷺ ، إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب فتأمل كيف أتى فيه بلفظة كل التي تقتضي حصر المجموع تعرف ما ذكرناه فالقلب إذا صلح كان بيت الله والمملك وإذا فسد كان بيت الشيطان والهوى فلا يقبل البيت إلا ما شا كله فافهم وكما أن الأحرف وعاء للمعاني فكذلك القلب وعاء لمعرفة الحق وكما أن الحرف إذا تغير بعض صورته أو صفته فسد ما فيه فعلم أنه ليس لنا آلة يحصل بها العلم بالله وبالكون إلا العقل وبغير ذلك لا يمكن تحصيل علم أبداً كما أنه لا يصح دخول البيت من غير باب فافهم وتأمل فيه نغز بما تحبه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن لذة العلوم عند إيجادها في القلب قبل أن توجد في النفس هل هي مغنية للإنسان عن حسه كالامر في النفس أم لا فقال رضى الله عنه : إذا كان القلب وسع الحق فكيف لا يسع نفسه وما ظهر عنه ومنه فقلت له : عالم الغيب أوسع من عالم الشهادة الذي هو العين والحكم دائر مع لعين إلا تفتقر كما لا تفتقر لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فقلت له : فما الحكم في الإفاضة على النفس فقال : بحكم استعدادها وقربها من عالمها الأول أو بحكم تقيدها وعدم استعدادها وضعفه وبعدتها من عالمها الأول فقلت له : فلابد من الفرق فقال : فرق بلا فرق كخطاب قلبك لنفسك وأنت أنت وهما هين نهيك فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن العلوم المتولدة عن الفكر هل هي مستقيمة في نفسها أم لا فقال رضى الله عنه : الحكم في ذلك الوقت وعلم الوقت يذهب بذهابه والذهاب عدم فلا حكم له ولا عليه فقلت له : هذا إذا كان الفكر يتفكر فإذا كان

التفكير عن وقع في القلب في الوقت فذلك الهام فقال : لي بشرطه ففهمت مراده والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن بقاء العلوم في لوح النفس والإدراك لها كيف صح مع كثرة واردات العلوم الغياضة على القلب فقال رضى الله عنه : العلم صفة وبقاء العلوم إنما هو لأجل حفظها في العترة التي ظهرت عنها أعمالا وأقوالا وأنفاسا حالة وجودها والمدرک لها إنما هو بالصفاء الذى هو نور القلب المطلق والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن معنى قولهم العلم قد يكون حجابا وتجهل قد يكون علما فقال رضى الله عنه : العلم صفة وكوئك إليه صفوة الصفة مع أخرى لا توجب نتيجة كالحكم في الإنشئ مع الإنشئ وأما قولهم الجهل قد يكون علما فذلك عند الحيرة فإن العجز في الحيرة قد يكون علما كما سموا العجز عن معرفة النفس علما بها قلت : ورايت في كلام الشيخ محيى الدين ما نصه : إنما كان العلم حجابا يعنى عن معرفة الذات لانه دائما متقدم الرتبة على صاحبه وصاحبه خلف علمه لا يمكنه أن يتقدمه أبدا فهو دائما حجاب على صاحبه مانع من معرفة الذات لهما عرف من الذات إلا العلم لا صاحبه انتهى والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن التفكير في القرآن هل هو كالتفكير في غيره فقال : هو بحسب قوة الآلة في القطع وصلابة المقطوع ولينه ولم يزفنى على فلك والله أعلم .
فقلت : له فلم كان التفكير للمبتدى ينفعه ولمن هو أكمل منه يضره مع ان الحال في ذلك عند المسلمين وغيرهم بالحد من ذلك .

فقال رضى الله عنه : القلب والنفس وغيرهما من المعانى الباطنة تألف صفاتها وإذا الفت التفكير ولدت وهما والوهم يولد خيالا والخيال مع التفكير يولد علما والعلم يولد يقينا فلا يزال المرشد يترقى بهمه إلى غاية ما قسم له وأما الكامل فليس كذلك فيما ذكرناه بل يدرك في الزمن الفرد من العلوم ما لا يشاهد ولا يعلم ولا يوصف ولا يحصر مع انه لا التفات له إلى ذلك فإن التفاتة إليه يشغله عن عبوديته التي خلق لها ولا يلبث يعاقل أن يشتغل بصفات نفسه عما يراد منه في ذلك الوقت

لانه يعلم ان جميع ما ظهر له من المعارف والأسرار إنما هو صفة له وتحصيل الحاصل فوت ومن كلام سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه : العاقل من استعمل نفسه عند مولاه فيما يليق بها فإنها ما ظهرت إلا وهى مرادة للعمل بها باطناً وإنما دفعها إلى الظاهر قوة الاستعداد وأطال فى ذلك .

وسأله رضى الله عنه : عن دخول الشخص فى مواضع التهم هل يؤثر ذلك فى الكامل .

فقال رضى الله عنه : نعم ومن فعل ذلك أتلف أتباعه وكل من ملك نفسه خاف من مواضع للتهم أكثر مما يخاف من وجود الألم فإن مواضع التهم توجب سقم للقلب كما توجب الأغذية الفاسدة سقم البدن وسقم البدن أطاؤه كثيرون بخلاف سقم القلب فإن أطياه قليلون فإياك يا أخى ومواطن التهم فإنها تحكم عليك ولو كنت بهيماً كما تحكم الشمس بضيائها وحرها على الظلمة والامكنة بتنويرها وحرارتها وهما بهيمان من النور والحرارة .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ أو لم نمكن لهم حرماً آمناً يجيب إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا ﴾ ، هل هذا الرزق مقيد أو لكل من دخل هذا البلد .

فقال رضى الله عنه : اعلم أن اكمل البلاد البلد الحرام واكمل البيوت البيت الحرام واكمل الخلق فى كل عصر القطب فالبلد نظير جسده والبيت نظير قلبه وتتفرع الامداد عنه للخلق بحسب الاستعدادات وإنما كان هذا مخصوصاً بهذا البلد لأن الامداد لا تنزل على قلب أحد إلا بعد تجرده عن حسناته وسيئاته فيولد هناك ولادة ثانية كما أشار إليه الحديث إنه يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وحسنات الإنسان دنوب بالنسبة إلى ذلك المحل الأقدس فقلت له : التجريد عن السيئات محله الموقف بعرفات كما ورد فالتجريد عن الحسنات أين يكون محله فقال : هو بحسب المراتب ولم أر ذلك إلا فى باب المعلاة فقلت له : فهل ذلك لا بد منه لكل حاج فقال : نعم ولا يشعر بذلك إلا من كان متمكناً عارفاً فقلت له : فمضى يكون اللباس فقال : عند

قبره ﷺ وذلك ليظهر له الحق تعالى كرامته وظهور نعمته على أمته فتقر بذلك عيه فقلت له : فإذا التجريد الأول إما كان استعداداً فقال : نعم إلا أن بعض الناس الذين يرون نفوسهم هناك قد لا يفتح عليهم بشيء فيرجع إلى بلاده عارياً من الخير فلا يراه ولي الاعرف حاله فيمقته فلا يزال كذلك حتى يتعطف الحق تعالى عليه بالرحمة وربما مات بعضهم ممقوتاً نسال الله العاقبة فقلت له : فمن رجع إلى بلاده بالفتح الحمدي وثمراته هل يقع له بعد ذلك سلب أولاً إذ هو هبات وعطايا له بحضرة رسول الله ﷺ ، فقال : قد يقع السلب في مثل ذلك تأديبا له حين يقع فيما لا يليق برتبته ثم إنه يعود له إذا بلغت العقوبة حداً فقلت له : وما حداها فقال : أن يأخذ في الذل والمسكنة والإنابة إلى الله تعالى وتبرراته وقرباته ولا يصير يرى نفسه على أحد من المسلمين فقلت له : فمن أكثر الناس سلباً فقال أهل الجدل لرؤيتهم نفوسهم على الناس ودعواهم صحة حججهم وامتحانهم بالشر وبؤذون غيرهم من الفقراء والعارفين وكمل المؤمنين فقلت : له فمن أكمل الناس فتوحاً فقال : العارفون فإنهم كلما علت معارفهم وكثرت علومهم هضموا نفوسهم وراوا نفوسهم أحقر الحق اجمعين وذلك لعلمهم أن العلوم والمعارف صفات والصفات تؤخذ من ذات وتعطى لذات أخرى فلا اعتماد لهم على علم ولا معرفة دون الحق تعالى فقلت له : فهل القطب بمكة على الدوام كما يقال .

فقال رضى الله عنه : قلب القطب طواف بالحق الذي وسعه كما يطوف الناس بالبيت فهو يرى وجه الحق في كل جهة ومن كل جهة كما يستقبل الناس البيت ويرونه من كل جهة ووجهه لأنه متلق عن الحق تعالى جميع ما يفيضه على الخلق وهو بجسده حيث أراد الله تعالى فقلت له الكامل لا ينتقل بجسده لسفر أو غيره إلا كماثال الناس فكيف ينتقل القطب بحكم خرق العادة فقال : الرتبة تحكم عليه بذلك وإذا حكمت الرتبة على كامل فلا تؤثر في كماله فإن للكمال هو الرتبة فاعلم ذلك .

وسأله رضى الله عنه : عن المراقبة للحق تعالى على التجريد عن رؤية الأسباب والاكوان هل هي آتم من المراقبة للحق تعالى : في جميع الحالات من غير تجريد ولا رؤية ؟

فقال رضى الله عنه : المراقبة لله تعالى عينا لا تصح . لان المراقب ما راقب إلا ما تخيله فى نفسه ، وتعالى الله عن ذلك فما راقب المراقب أو أنس إلا بما من الله لا به الله فانهم وأطال فى ذلك .

ثم قال : واعلم أن المراقبة من حيث هى تنشأ عن إصلاح الجسد بواسطة القلب كما أن إصلاح القلب بواسطة الطعنة وكما أن إصلاح الطعنة بواسطة الكسب فى الكون مع التوكل على الله تعالى فإن التوكل هو عين المراقبة وكان سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه يقول : المراقبة لله تعالى تكون من الله ابتداء ومن العبد فى النهاية اكتسابا ولذلك قال رسول الله ﷺ « أفلا أكون عبداً شكوراً » ولهم بقل شاكراً فلتحققه بالعلم هو شاكر ولتخلقه بالصل هو شكور وفرق كبير بينهما فقلت له فالتجريد عن رؤية الاسباب لا يكون إلا فى عالم الخيال لأنه أفاد العلم والتجريد مع الاكتساب لا يكون إلا فى عالم الشهادة لأنه أفاد المعمل .

- فقال : نعم . فقلت له فالمعمل إنما هو ظهور صورة العلم لا غير فأى فرق فقال : تعلمه كما علمت بالله كل شيء فقلت : له لا بد من بيان فقال : أنا وأنت تمييز عن البيان والبيان لما لا بيان له لا فائدة فيه ولو أن إنسانا عبر عنه بعبارة فلا تطبق القلوب تمسك ذلك لأنه غير مألوف ولا مشهود وأطال فى ذلك .

وسأله رضى الله عنه : عن مألوفات النفوس والركون إلى عالم الغيب والشهادة وما فيهما من الاسباب والوسائط المطلقة والمقيدة لم كانت أكثر من الركون إلى الحق مع أنه أقرب إلينا من كل شيء إلى نفسه فقال : لكون صفاته وأسمائه حكمت لنفسها بذاتها أنها قوى كل موجود وروحه غيرة منها أن يوجد معها غيرها بالعدم المطلق والعدم هو الغير حقيقة ومن هنا يعلم الفرق بين الإلهوية والربوبية وبين القدم والحديث وبين العبد وذلته وبين الرب وقدرته وبين الروح والجسد ويعلم الفرق بين كل شيء كما هو توحيده أكابر الرجال والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن للطعنة هل تؤثر فى القلب أكثر مما يؤثر السلب فقال نعم : إلا أنه إذا استمر توجه القلب إلى الحق فى كل حركة وسكون من غير علة

فياب الفتح موجود ولا يد وما دام العبد متوجهاً فالمدد فياض على قلب من أريد له الكمال .

وسألته رضى الله عنه : عن ركون النفس إلى خرق العوائد فقال : من سوء الأدب أن يآلف العبد النعمة دون المنعم بها فإنه تعالى ما أعطاك النعمة إلا لترجع بها إليه عبداً ذليلاً ليكون لك ربا وكفيلاً ومعلوم أن الحق لا يكون ربا إلا لمن كان له عبد فإنما هو عبد نفسه أو عبد دنياه ودرهه فانظر بأي شيء استبدلت ربك أنتبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير امبطوا مصرأ فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله .

سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأطال في الاستدلال ثم قال : وبالحكمة فجميع المالكوفات من جليل وحقير دون الله مذموم فقلت له كلما دون الحق تعالى مجهول ومعدوم والحق معروف موجود فكيف تألف أو تركن إلى الجهل والعدم دون المعرفة والوجود فقال : الجهل والعدم أصل لظهورنا والمعرفة والوجود أصل لظهور الحق وما حصل بأيدي عباده من المعرفة والوجود ففضل ورحمة وما حصل بأيدي عباده من الجهل والعدم فعدل ونقمة ولا يظلم ربك أحداً .

ثم إلى ربهم يحشرون والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن الاطمعة التي يرسلها إلى بعض الأخوان ممن لا ينور عن شيء يأتيه من الولاة هل أكل منها أم أرمها أم أقبلها وأفرقها على المحتاجين فقال رضى الله عنه : العبد لا ينبغي أن يكون له مع الله اختيار عند وجود المختار فكيف يكون له اختيار مع عدم المختار فكل مما يرسله الله تعالى : إليك بقدر حاجتك ولا تزد على ذلك وأعط ما زاد على حاجتك لمن أراد الله تعالى ولا تدبر لنفسك حالاً محموداً عند نفسك تخرج عن رتبة المحققين وأسأله أن يهدرك بأحسن التدبير فقلت له : فهل أسأل أن يرزقني حلالاً فقال نعم وقال :

اللهم بارك لي فيه واسترني به في الدنيا والآخرة بإجواد يا كريم ثم قال : إياك والجزع في مواطن الامتحان فقلت له الصبر لا يكون إلا باستمداد فقال : لا تنهيه فإن

الطرق إلى الله واسعة والاستعداد طريق واحد ومن سلم أمره إلى الله رزقه العلم والعمل حتى يكون إماماً والله على كل شيء قدير .

وسأله رضى الله عنه : عن المريد هل الأولى له أن ينزل جميع مهماته على شيخه أم يتحمل أموره عن شيخه فقال رضى الله عنه : الأولى أن يتحمل عن شيخه كلما قدر عليه ولا يحمل شيخه إلا ما عجز هو عنه لئلا تألف نفسه الراحة في الدنيا فيتلف بالكلية وشيخه ليس بمقيم له وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال لمن سألته مرافقته في الجنة أعني على نفسك بكثرة السجود فقلت له : فإذا ليس له أن يتوجه بشيخه إلا في المساعدة له فقط فقال نعم إياك نعيد وإياك نستعين قال :

وقد رأى أخوك أفضل الدين في المنام أنه مات وأنا حامل نصفه وهو حامل نصفه الآخر فقلت له التفصير منك الذي لم تحمل نصفك الآخر فإن من احتاج إلى غيره فهو ناقص إلا أن كان عاجزاً العجز الشرعى .

وسأله رضى الله عنه : عن الميزان التي يوزن بها الرجال فقال : هي وهب وكسب القلب بالقلب والبصر بالسمع وهما بالقلب أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين عجب من ستر لا يحجب وعدم الحجاب حجاب إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد على أن أصل الميزان واحد وان جمعه الله تعالى في نحو قوله تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ كما أن أهل الإسلام واحد مع أنه بنى على خمس فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن ملازمة غلبة الحال لصاحبه هل هي نقص أو كمال فقال نقص لأنه كلما خف الحال وأبطأ وجوده كان في حق صاحبه خيراً كثيراً وأبين الحاضر من الغائب وأبين الموجود من المعدم فقلت له فهل غلبة الحال عن صاحبه أكمل في المعرفة فقال المعرفة نتيجة الثوب ونتيجة لا يسه وإذا سلم من الآفات والقواطع وحال عن الحال يملكه للحال كان نفسه حالاً لا صاحب حال وحينئذ يسمى عبد الله إن شاء صرفه في ملكه وإن شاء قبض عنه التصريف وإن شاء كشف له عن ملكوت السموات والأرض وإن شاء لم يكشف له إلا أنه لا يخرج من الدنيا حتى

يتساوى مع اهل الكشف بالكشف فى الكشف فما هو إلا تقديم وتأخير لا غير ثم قال : واما نحن وامثالنا فلا كشف محسوس ولا جس بمقول ولا عقل ولا نقل ولا وصف لنا إلا العقل الملازم لنا فى رتبة الإيمان العارى عن الدليل بالمداول والبرهان والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن العبد إذا أعطاه الله تعالى الامان من سوء الحاتمة اعليه ضرر فقال علمه باليقين فى ذلك يوجب الخوف عليه من سوء الحاتمة فإنه ما علم حقيقة إلا يقين نفسه فعله علم الوقت يذهب بذهابه ولا وصول له إلى يقين ما يحكمه فيه الحق تعالى قبل وبعد إذ لا تقيد عليه تعالى ومن آمن من سوء الحاتمة فقد قيد عليه سبحانه بأنه لا يغير ما فعله ومن لم يغير ما فعله علم بذلك بل لو قدر ان الله كلم عبداً بلا واسطة واقسم عليه بنفسه تعالى إنه لا يكره به وإنه سعيد فلا ينبتى للعبد ان يركن إلى ذلك لانه تعالى واسع عليهم ولا علة لغوبه أو عقابه فى نفس الامر كل يوم هو فى شأن ولولا الادب لقلنا كل لغة أو طريقة له شؤنة لا تحصى إن كنت قلته فقد علمته وهو على كل شىء وقىب .

وسأله رضى الله عنه : عن التوحيد ما هو ؟ فقال عدم قلت ووجود قال : وجود فقلت : فإذا العدم وجود والوجود عدم فقال : نعم فقلت : فقد اتعدم العدم لانه عدم والعدم لا يعبر عنه ولم يبق إلا وجود كما كان وهو الآن على ما عليه كان فقال إنا لله وإنا إليه راجعون ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم .

وسأله رضى الله عنه : عن الاسم والرسم هل هما حرفان أو حرف ومعنى فقال : المعنى لا يقرن إلا بالحرف والحرف قائم بالله فهو غنى عن المعنى فقلت : فقلوه ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ﴾ ،

فقال رضى الله عنه : قد عتقها بقوله والله هو الفنى الحميد فقلت له : الذى عندى ان اسم الجلالة الاولى هو المعنى والاسم الثانى هو الحرف ولذلك قال : وهو الفنى الحميد فقال : لا اعلم الآن ان أحداً من العارفين علم ذلك غيرك فقلت الحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : انا واخى افضل الدين ان نذهب إلى القرافة نزور الصالحين فقال ما معكما دستور فإن اصحاب النوبة اليوم من بلاد الشرق ما هم من اهل مصر فنسينا قول الشيخ وذهبنا فحصل لنا انحراف فى القلب ما كنا إلا هلكنا فاما انا ففارقته من نواحي شون السلطان بمصر العتيق فلقينى واحد منهم فما كانت روحى إلا زهقت واما اخى افضل الدين فاجتمع باربعة نفر منهم على الهبة التى كان وصفها لنا الشيخ فمنهم اثنان سالاه العاقبة والأخران حصل منها المناظرة فقال : لهما الله ورسوله اقوى منكما فذهبا فلما رجعا رجعا حكينا للشيخ فلك فقال : الحمد لله الذى ما صدقكما إلا هؤلاء ولو انه صدقكما احد من كبار اصحاب النوبة لهلكتما لانه لا طاقة لاحد بهم فلو توجهوا إلى جبل لهدموه فقلت له : فما يخلصنا من اصحاب النوبة إذا مررنا بهم فى آدراكهم واخطاطهم فقال الادب إذا خرج احدكم إلى مكان خارج داركم فليقل دستور يا اصحاب الخط الفلانى وليحذر إن يلهو أو يلعب أو يمزح لانهم يحبون من يحفظ معهم الادب فمن ذلك اليوم ما خرجت إلى مكان بعيد الاقلت دستور يا اصحاب النوبة وغفلت مرة تجاه البهارستان فاحسست بنفسى كان ورأتى تمساح كبير يهدد بتهلعنى فالتفت فإذا شخص منهم اشعت الرأس كان عينيه جمرتان فقال : اصبح لنفسك وتركنى فالحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : هل انكرتم واوتر اهل القلعة أم اتادب مع الله تعالى الذى افقرهم فقال الادب ارجع عندى فإنه ما افقر غنيا الاحكم اراد اظهارها فلا تجهل فإن كل ما فى الوجود بمرأى من الله تعالى ومسبح فاصحبه تعالى بالادب ومع ومع مصنوعاته بما هى عليه فى تلك الحالة التى شهدتها ولا تطلب نقلها عن تلك الحالة بخير اذن صريح منه وربما خالفت الآداب وطلبت ان تغنى من افقره الله فيحول تعالى ذلك الحال إليك وينقلك عما تحبه وترضاه إلى ما لا تحبه وترضاه كما طلبت ان تنقل ذلك العبد عما احبه الله ورضيه له ثم إن عفا عنك ولم يعاقبك فقد يكون ذلك المعفو استدراجاً لك من حيث لا تشعر فتهلك مع الهالكين .

وسأله رضى الله عنه : هل اصحب احدا من مشايخ العصر لآخذ عنه الادب فقال : لا تفعل ذلك فى حياتى ابداً واما بعد موتى فإن وجدت احداً مخصوصاً

بالبلاء من الكمل فاصحبه وشاركه في البلاء الذى هو التصدر للطريق فقلت له فمن لم يكن مخصوصاً بالبلاء فقال : ذلك لا يمكنه الظهور لثرية أحد لانه يرى الستر واجباً عليه ثم قال : واعلم انه لا يظهر الأدب إلا العمل كما انه لا يظهر العمل إلا العلم ولا اليقين إلا الكشف قال تعالى : فليستجيبوا إلى اى بالعمل كما استجيب لهم فى العلم وليؤمنوا الى باليقين ، كما استجيب لهم فى الأدب فافهم .

وسأله ﷺ : عن المسببات هل لها اسباب مخصوصة لا تقبل غيرها ام لا ؟ فقال لى ما مذهبك فقلت : مذاهب العلماء المشهورة هو مذهبي فقال : الذى اذهب إليه ان الاسباب كالمراثى المجلوة القابلة لظهور الصور والمرأة الواحدة تعطى حقها من الظهور كما انها قابلة لكل ما يظهر فيها من لطيف وكثيف والاعيان التى هى المسببات مرآة واحدة غير منقصة ولا متناهية ولا متكررة فى الحقيقة وإنما هى انطباع أسماء المتجلى وصفاته فى مرآة الذات الاحدية فالتنوع الواقع من المتجلى لا من غيره قال تعالى : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ فكل من عبد غير الله تبرا منه ، معبوده إلى الله فلا تقع عبادة ذلك العابد إلا الله تعالى والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها انتهى .

وسأله ﷺ : فى عالم الخيال عن قوله تعالى :خلا أقسم بمواقع النجوم ما المراد بها فقال : هى قلوب العارفين فقلت : له ما المراد بكون الشمس سراجا والقمر نورا فقال : وارث ومورث ولم يزد على ذلك ففهمت ما تحته والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن عالم التقيد وعالم الإطلاق وابهما اكمل فقال : التقيد حقيقة إطلاق كملكه لسة لإطلاق إذا إطلاق الحق لامقابل له فلو كان له مقابل لكان كالتقيد على حد سواء فقلت له : فما تحقيق العبارة فقال : وهما صفات لذات احدية برهنة عن المنكر والتشبيه ومعلوم ان الصفات توجب للثنية وغيرها. كما اوجبت الذات على نفسها انعدام الصفة والإسم فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾ ، الآية فقال : هذه الآية متضمنة لعدم اختيار العبد مع ربه وهو مقام إبراهيم الخليل الذى امرنا الله باتباعه ، إذا علمت ذلك فاعلم ان الامر كان صفة

من صفات النفس ، كما ان الظلم ايضاً صفة من صفاتها فهي موصوفة بالظلم والامر كان في هذه الآية لاعتمادها على نفسها ودعواها انها اعلم واكمل من غيرها ولو تعلم ذلك من نفسها لما ظهر عنها فعل ولا امر قبيح ، فهي جاهلة بمعرفة نفسها ظالمة لخلق ربها ، حيث لم تسند إليه جميع اقوالها وافعالها وحركاتها وسكناتها الظاهرة والباطنة ثم لا يخفى أن الظالم الحق به معذب بنار نفسه وشهوته لا بالنار المحسوسة المعلوم تعذيبها بعدم جسد المعذب ، وانظر إلى إبراهيم عليه السلام حيث لم تؤثر فيه نار المحس ، كذلك لم يؤثر فيه نار الشهوة ، وانظر كذلك إلى اللبرد الذي وصفه الحق تعالى بالنار : نجد ذلك إما كان من صفة برد باطنه من حر التدبير المقضى إلى الشرك الأكبر في قول الحق حكاية عن قول لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ، فالظالم الحق ربه معذب بالبعد عنه ومتقرب إلى هواه الذي جعله معبوداً له ومتوجهاً إليه ، قال تعالى : ﴿ المراءيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ﴾ فوصف الحق تعالى له بالعلم في هذه الآية إنما هو لكونه لم يتخذ له إلهاً خارجاً عنه وبعبارة منه ، والآله من شأنه القرب وما ثم اقرب إلى الإنسان من نفسه لنفسه ، لان هواه الذي عبده عالم بما يظهر من سره ونجواه بخلاف الإله المجهول في الظاهر فإنه غير عالم بمصالح تلك النفس واحوالها لبعده وعدم علمه ، وايضاً فإن النفس العابدة لهوها هي المعبودة في الحقيقة ، وإنما صفاتها عابدة لذاتها فلذلك نهى الله تعالى بقوله : ﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ وفي قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه : من عرف نفسه عرف ربه فنبه على ذلك ايضاً ، فإن المعرفة تكررت وهي لا تقبل التكرار ، والنفس والرب قبلا التكرار فرضى الله عن الإمام علي مظهر التوحيد فتامل ذلك فإنك لا تجده في كتاب .

وسأله رضي الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون ﴾ ، من الموصوف بهذه الاوصاف فقال رضي الله عنه : هذه الآية مخصوصة بالأكابر والأنبياء وكمل ورثتهم في ظاهرها وعمتهم في باطنها من وجه آخر فقلت له : كيف ؟ فقال : إن الذين قالوا : ربنا الله كمل الأنبياء ثم استقاموا محمد

ﷻ تنزل عليهم للملاحة عامة النبين أن لا تخافوا ولا تحزنوا كمل العارفين وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون جميع المؤمنين ، فقد بينت هذه الآية مزايا الكمل كما بينت التي تليها صفاتهم واحوالهم وهذه الآية من الجوامع قال : ولولا خوف الهتك لاستار الكمل لآظهرنا لك من هذه الآية عجباً والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن تفسير سورة التكويد والانقطار لامر ورد على ادى إلى السؤال عن ذلك فقال رضى الله عنه : ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ ظهرت وباسه الباطن ظهرت ولم تظهر ولم تبطن إنك لعلى خلق عظيم وانقسمت بعد ما توحدت ثم تعددت واتعدمت بظهور المعدود ، والقمر إذا تلاها ثم تنزلت بما عنه انفصلت بما به اتصلت واتحدت ، ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ ثم تنوعت بالاسماء واتحدت بالمسمى وظهرت من اعلى علين إلى اسفل سافلين ، ثم رجعت على نحو ما تنزلت ولولادفع الله الناس بعضهم لبعض لفسدت الارض ، وبالجبالي سكن ميدها ، وميدها هو فسادها ، ثم اتصفت وبعدت بما وصفت عما به اتصفت وما اتصفت إلا بماله خلقت فخلقت وانحرفت فحشرت وباعمالها انحشرت والحدولها اتحدت كل ميسر لما خلق له ، قل كل يعمل على شاكلته ، ثم انعدم التقييد بوجود الإطلاق وانخرق الحجاب وتعطلت الاسباب وطلبت القلوب ظهور المحبوب ليكون معهم كما كان وهو الآن على ما عليه كان لكن هم الذين حجبا عنه يوم باتتهم الله فى ظلل من الغمام .

﴿ وإذا النفوس زوجت ﴾ ، وبزوجها تعلقت ، ولجنيتها تشوقت ، وبحقيقتها اتصلت ، ولظاهرها تعددت ، وبها تنعمت ﴿ والتفت الساق بالساق ، إلى ربك يومئذ المساق ﴾ ، ﴿ وإذا المودة سفلت باى ذنب قتلت ﴾ ، والروح لم تقتل لانها حية وإن قتلت فبمحبوبها قتلت وإن سفلت فيه فقاتلتها بمحببها بقتلها وممانتها ، والموت عدم العلم ، والعلم عند الله لأنه عالم بالقاتل وما يستحقه فجزاؤه عليه زرجوعه إليه ، قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ﴿ وإذا الصحف نشرت ﴾ : بالاعمال التي هي علوم القلب المقاضاة على الجوارح ، فالعمل صوره كما أنه روحه فمن لاروح لصوره لا نشر لصحفه ، وسيرى الله عملكم ورسوله يرى عملكم لأنه المعلم والله العامل المنزه عن الرؤية بالابصار والقلوب المقيدة بغيره ، يحشر المرء على دين خليله

﴿ وإذا السماء كَشُطَّت ﴾ لان السماء علوم والوجود يومئذ الاعمال ، ﴿ ووجدوا ما عملوا حاضراً ﴾ ، ﴿ الحكم يومئذ لله ﴾ ، باسمه الله لا باسمه الرب فحكم الله بهم وحكم الرب بخص ، ثم إلى ربهم يرجعون ولاوجود لصفة مع ذاتها ، ﴿ وإذا المحجيم صمرت ﴾ : نار الخلاف اشتعلت وبالأعمال المظلمة عذبت ، إنما يريد الله ان يعذبهم ببعض ذنوبهم ، فما عذبهم إلا بهم وما رحمهم إلا به ، والواحد ليس من العدد لان الواحد موجود مستور والعدد معدوم مشهود ، ﴿ وإذا الجنة أزيلت علمت نفس ما أحضرت ﴾ : كذلك . ﴿ فلا أقسم بالجنس الجوار الكنس والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس إنه لقول رسول كريم ﴾ : لان الرسول هو المستوى بنبوته على عرش ولايته وهم العيون الأربعة تسقى بماء واحد . ذى قوة عند ذى العرش مكين : هو العرش المطلق لذلك اليوم المطلق يتجلى المعبود المطلق على العابد المطلق الذى هو إطلاق المقيدات كما بدأنا أول خلق نعيده . مطاع ثم أمين إلى آخر السورة : صفات ونعوت وأسماء للموصوف المنعوت بالاسماء والله تعالى أعلم .

وأما تفسير سورة الانفطار فهي كتفسير سورة التكويد إلا أنه فى البرزخ مع بقاء نسب وحجب ليست كهذه ولا كذلك ، لانه عالم خيال لا حقيقة له ثابتة ، وهو محل تجلى الصفات الإلهية ، كما أن الدار الآخرة محل تجلى الذات العينية لقوله فى الحديث : ه إنكم سترون ربكم ه وأما الدار الأولى التى نحن فيها الآن : فهي محل تجلى الاسماء الخاصة بالربوبية فكل عالم من هذه العوالم الثلاثة يقوم به مظهر فرد من الافراد الثلاثة الذين هم آدم وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ، فأدم خصيص بالاسماء ، وعيسى خصيص بالصفات ، ومحمد خصيص بالذات ، فأدم فائق لرتق المسميات والمقيدات بصورة الاسماء ، وعيسى فائق لرتق الصفات البرزخيات بصورة الصفات ، ومحمد ﷺ فائق لرتق الذات ورائق الاسماء والصفات لان الخصيص بالمظهر الأسمى إنما هو الآثار الكونية ، فظهرت عجائبه وتنوعت حقائقه ووقائمه ، وأما الخصيص بالمظهر العيسوى فهو المعارف الإلهية ، والكشوفات البرزخية ، والتنوعات الملكية ، والتنفسات الروحانية . وأما الخصيص بالمظهر الحمىدى فهو الجمع والوجود والإطلاق عن الصفات والحدود ، وذلك لعدم انحصاره بحقيقة أو تلبسه بغير

شرعية ، بل سره جامع ونظره لامع فهو الاول والآخر والظاهر والباطن . وقد وليج كل من هذه الافراد الثلاثة عالمه المختص به في هياكلهم التي هم عليها الآن ، ولم يكن ذلك لغيرهم ، فآدم عليه السلام تحقق بهرزيته أولا قبل نزوله إلى هذا العالم ، وعيسى كذلك إلى الآن في المهل الذي ولجه آدم مع ما اختص عليه من حقائق الصفات وإحاطتها على عوالم الاسماء ، وترك الأرض وصعد إلى السماء الدنيا ، وعرف جميع احكامها وتعلقاتها ، ثم وليج البرزخ باستفتاحه السماء الدنيا إلى انتهائه الذي هو السماء السابعة ، ثم أولج باستفتاحه عالم العرش إلى مالا نهاية له ولا يمكن التعبير عنه إلا بالوصول إليه ، ولا وصول إليه ، فلا يصح لاحد أن يعبر عنه لحقيقة إطلاقه ، ولذلك ادخر ﷺ دعواته ومعجزاته المحصورة به إلى ذلك اليوم المطلق الذي لا يسعه غيره ، فإنه لو أظهر ذرة من معجزاته التي هي من خصائصه في هذه الدنيا لثلاشى العالم بأسره لأنها كلها تجليات ليس فيها رائحة الكون المقيد ، فهي برئية عن المثلية وما ظهر هنا من معجزاته فإنما ظهر لمشاركته خصوص المرسلين له فيه لأنها كلها كونيات مرسيات متخيرات متقطعات بخلاف ما سيظهر حكمه في الدار الآخرة المحصورة بما يناسبها من الإطلاق وعدم الانقطاع فيوم آدم ألف سنة ابتداء يومه وآخره كونه شفعاً وذلك من سر أوليته وأصل إنشاء العوالم وظهورها كالواحد مع الاعداد ، ويوم عيسى سبعة آلاف سنة ابتداء ونهايته خمسون وذلك لكونه بعث آخر الدنيا وأول البرزخ وذلك سبعة أيام ، ويوم محمد ﷺ ، وسلم خمسون ألف سنة ابتداء ولا نهاية له لأنه حقيقة الروح الكلية التي انفتحت في برزخه بصور العالم الإلهية والكونية فلذلك قال : « تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » فمن آمن النظر علم حقائق الكون ، ومراتبه علماً يقينا وعلم ايضاً ما يمكن تفيهره هنا وما لا يمكن تفيهره هناك انتهى ما استمليته منه رضى الله عنه : عما فتح الله به على قلبه من تفسيره بعض إشارات السورتين وهو كلام غريب ما سمعناه من غيره فالحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : عن النور الذي يظهر على وجوه قوام الليل وغيرهم من العباد ، هل هو علامة خير أو علامة شر ؟ فقال : هو علامة شر لأن الله تعالى إذا أراد

بعيده خيراً جعل نوره فى قلبه ليعرف ما ياتى وما يذر وإذا أراد بعبد شراً جعل نوره على وجهه وأخلى قلبه من النور فوقع فى كل رذيلة وكذلك كان أكمل الاولياء الملازمة لكونهم على أعمال صالحة لا يقدر أحد على القيام بها ومع ذلك لا يتميزون عن العامة بشئ فكانوا مجهولين القيام فى الدنيا لا يعلمهم إلا الله ، وحفظ الله تعالى عليهم رأس ما لهم فلم ينقص منه شيئاً ، بخلاف من ظهرت عليه امارات الصلاح فإن الناس يتبركون به ويشتون عليه بذلك فرمما استوفى بذلك حظ عبادته والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الفقراء الذين لا يتحملون شيئاً من بلاها الخلق ويزعمون أنهم مسلمون لله هل هم أكمل أم الذين يتحملون البلاها عن الناس ؟ فقال رضى الله عنه : الذين يتحملون أكمل لزيادتهم بنفعهم للناس مع أن التحمل لا ينافى التسليم .

فقلت له : فهل يحل للمتحملي للبلايا أن يأكلوا من هدايا من تحملوا عنه البلاء ؟ فقال : نعم لأنه كالجماعة على عمل معلوم من قضاء الخواص ، بل هو من أجل الكسب لأن صاحبه قد خاطر بالروح فى دفع ذلك البلاء والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن أرباب الاحوال الذين يظهر عنهم الخواص مع عدم صلاتهم وصومهم كيف حالهم ؟ فقال : ليس أحد من اولياء الله له عقل التكليف إلا وهو يصلى ويصوم ويقف على الحدود ، ولكن هؤلاء لهم أماكن مخصوصة يصلون فيها كجامع رملة لدوبيت المقدس ، وجبل ق ، وسد اسكندر وغيرها من الأماكن المشرفة أو التى انكسر خاطرها بين البقاع بقلة عبادة ربها فيها ، فأرادوا عبر خاطرها وإكرامها بالصلاة قال : ومنهم الآن الشيخ عبد القادر للدشوطى والشيخ أو خودة وجماعة ، ومنهم جماعة يصلون بعض الصلوات فى هذه الأماكن ، وبعضها فى جماعة المساجد وكان سيدى إبراهيم المتبولى يصلى دائماً فى الجامع الأبيض برملة لد فكان علماء حارته ينكرون عليه ويقولون لاى شئ لا تصلى الظهر أبداً مع كونه فرضاً عليك كغيره من الصلوات الخمس فيسكت والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن هؤلاء الذين قصدوا التسليك للناس من الفقراء فى ارض مصرم جهمهم بعض احكام الشريعة هل يقدح ذلك فى كمالهم ؟ فقال : نعم لا ينبغى للمفتير التصدر فى الطريق إلا ان كان عالماً بالشريعة المطهرة مجملها ومبينها وناسخها ومنسوخها خاصها وعامها بحيث لو انفرد فى جميع الاقاليم لكفى أهلها فى جميع ما يطلبونه من العلم ومن لم يبلغ إلى هذه الدرجات فليس هو من كمل الرجال وليس له التصدر فى الطريق إنما حكمه حكم بعض طلبة العلم يرشد الناس من العوام إلى بعض احكام دينهم الظاهرة ، وليس له فى طريق القوم قدم لأنها كلها طريق غيب غير محسوس للناس وما تميز الفقهاء عن الفقراء إلا بهذه الطريقة فاحاطوا علماً باحكام الشريعة وأسارها والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : فى سنة إحدى وأربعين وتسعمائة هل أدخل فى حملة الناس أم امتنع ؟ فقال : لا أرى الامتناع من ذلك إلا أولى لك لأن غالب الناس قد استحقوا نزول البلايا والمحن والحسب والمسخ وامش جهد ما تعمل .

فقلت له : قد قال تعالى : ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ﴾ فقال : صحيح ولكن فيما يقدرون ثم قال : جميع الأولياء الاحياء والاموات قد ترحزحت ابوابهم للملئق وما بقى مفتوحاً إلا باب رسول الله ﷺ ، فانزّل كل شىء فوجه به الناس إليك برسول الله ﷺ ، فإنه شيخ الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة إليه كالعبيد والقلمان الذين فى خدمته ، فهو يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : متى يكمل العالم فى درجة العلم ؟ فقال : إذا صار الشارع مشهوداً له فى كل عمل مشروع وصار يستأذنه فى جميع ما يأمر به الناس وينهاهم عنه من الامور المستنبطة ، ويفعل بما يأذن له فيه منها فإن المتهتد قد يخطئ .

فقلت له : هذا فيما يأمر به الغير فكيف حاله فيما يفعله هو ؟ فقال : لا يكمل فى مقام العلم حتى يستأذنه فى كل اكل وشرب ولبس ودخول وخروج

وجماع وغير ذلك من سائر الحركات والسكنات ، فإذا فعل ذلك كان كاملا في العلم والادب وشارك الصحابة في معنى الصحبة والله تعالى أعلم .

وسأله رضي الله عنه : هل أزور إخواني في هذا الزمان أو أترك الزيارة خوفا أن أشغلهم بزيارتي عن أمر هو أهم منها ؟ فقال : حرر النية الصالحة أولا ثم زر ولو مرتين في النهار وليس اللوم إلا على من يزور لغرض نفساني ، ثم قال : احذر أن تشغل من تزوره عن الله أو عن حرفته التي أمره الله بها فإن غالب الناس لا يراعي مثل ذلك فيكون ذلك اليوم غير مبارك على الزائر والمزور والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن الحديث إن الله يكره الخبر السمين فقال : الخبر هو العالم وإنما كرهه الحق تعالى حين يسمن لأن سمنه يدل على قلة ورعه إذا لو تورع عن الشبهات لم يجد شيئا يشبع منه حتى يسمن فقلت له : فما المراد بالراسخين في العلم فقال : الراسخ في الشيء هو الذي لا يتزلزل عنه .

فقلت له : فإذا ذلك مدح ظاهرا ذم باطنا لعدم ترقيه حينئذ فقال : نعم وما يذكر إلا أولو الآلآب ولذلك كان العارفون لا يتقيدون بعلم شيء ظهر لهم لدوام ترقبهم فلم في كل لغة علم جديد كالمجتهد سواء والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن ادخار القوت هل هو محمود لاطمئنان الجزء الذي فينا يحمل هم المعيشة فقال : ليس لفقير أن يدخر القوت إلا إن كان على بصيرة بأنه قوته وحده ، ليس لأحد فيه نصيب ، ويكون الحق تعالى عجل له قوت العام مثلا فضلا منه ، فإن لم يكن على بصيرة وكشف فليس له أن يدخر ، لأن الحامل له على ذلك إنما شح في الطبيعة ، فقلت له : فإذا أطلعه الله تعالى على أن ذلك قوت عياله مثلا لا يصل إليهم إلا على يديه فهل يدخر ؟ فقال نعم ، فقلت له : فإن علم أنه رزقهم ولكن لم يطلعه الحق تعالى أنه يأتيهم على يديه هل له ادخاره : فقال : لا ، فقلت له فإن أطلعه الله تعالى على أن ذلك لا يصل إليهم إلا على يديه لكن في زمان معين لم يأت ؟ فقال : هو بالخيار حينئذ إن شاء أمسكه إلى ذلك الوقت وإن شاء أخرجه عن يده ، فإما هو حارس ولم يأمره الحق بإسماكه وإذا وصل ذلك الوقت المعين

فإن الحق يرد إلى يده حتى يرد إلى صاحبه ، قال : وهذا أولى لأنه يكون بين الزماتين غير موصوف بالادخار ، فإنه خزنة الحق لا خازن الحق والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حج بعض الفقراء فى كل سنة من غير زاد ولا راحلة هل هو محمود ؟ فقال : هو مذموم شره لان الله تعالى فرض الاستطاعة فى فرض الحج ونقله خوفاً من تحمل من الناس فى الطريق ووقوعه فى الحقد والكراهة لكل من لم يطعمه ولم يركبه ، هذا أمر لازم ومقابل عن السلف من نحو ذلك ، إنما كان ذلك لكثرة رياضة نفسه فراضوا نفوسهم بالجوع حتى صارت تصبر على الطعام أربعين يوماً وأكثر ، وبعضهم حج من مصر بأربعة أرغفة حملها معه أكل فى كل ريع من الطريق رغباً وبعضهم حج برغيفين ورغيف أكله ورغيف أكله فى العبة ، وبعضهم أكل فى مصر من يوم خروج الحجاج فلم يأكل شيئاً حتى رجع مصر . فمثل هؤلاء يسلم لهم حالهم ، وأما من يسلق الناس بالسنة حداد فسفره حرام والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث إن الله ليؤبد هذا الدين بالرجل الفاجر كيف ذلك ؟ قال : هو للعالم الذى يأمر الناس وينهاهم ولا يحمل هو بعلمه أو بعمل بعلمه ويتقذى به الناس ، فإذا كان فى أواخر عمره رغب فى الدنيا وترك الزهد والورع فيموت على أسوأ حال نسال الله العافية .

وسأله رضى الله عنه : عن السبب الذى أجاب به الأشياخ مرهدهم فى قبورهم وحرّم ذلك الفقهاء مع اتهمته ؟ فقال : هو كثرة الاعتقاد الصحيح ، فالفقير يعتقد فى شيخه أنه حى فى قبره والحى يجيب من ناداه والفقير يعتقد إمامه مات والميت لا يجيب من ناداه ، ثم قال : والله لو صدق الفقيه فى اعتقاده الإمام الشافعى أو الإمام الليث أو الإمام أشهب أو الطحاوى لأجابوه من قبورهم كما أجابوا من ناداهم من الفقراء الذين يعتقدون حياة هؤلاء الأئمة فى قبورهم ، فالأمر تابع لاعتقاد المرید لا للمشايخ والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى فإنى قريب فقال : فى ذلك بشارة

عظيمة لنا لإفاضته حينئذ فضله علينا ، لكوننا أقرب جوار له تعالى وهو أولى من وفى بحق الجوار وإذا لم نعلم به نحن فنحن أولى بمغفرته ورحمته وعفوه وصفحه من سائر المخلوقات فالحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : عن الخواطر القبيحة والشهوات الغالبة التي يستحيا فى العرف عن الإفصاح بها هل يصرح بها المرید لشيخه أو يكتبها عنه باللسان ويذكرها له بقلبه ؟ فقال : الإفصاح عنها للشيخ أولى لأنه لا عورة بين المرید وبين شيخه إذ هو طبيبه ، ولا يكلف الشيخ بالمكاشفة عن حال المرید هكذا درج الأشياخ من السلف حتى أنهم سموا الكشف عن قبائح المرید كشفا شيطانياً يتوبون منه ويستغفرون ، وما كنتم مرید عن شيخه شيئاً إلا خان الله ورسوله وخان نفسه وشيخه ، وربما مات برأيه مع تلبسه بصورة النفاق حال حياته ، فإنه كان يظهر للناس خلاف ما هو فى الباطن ، ثم قال : وقد بلغنا عن الشيخ زور فهار المعجمى للدفون بقرافة مصر قريباً من سيدى يوسف المعجمى رضى الله عنهما أنه كان يصيح فى حرم مكة من شدة للعشق حتى ربما أسقطت الحوامل من شدة صياحه ، فمنعوه المطاف وصار بطوف بعيداً فى جوانب المسجد ، ثم إن الله تعالى حول ذلك العشق الرهاني إلى عشق جارية مغنية فجاء إلى الصوفية وقال : خذوا خرقتكم أنا فتننت بحب فلانة وتحول عشقى وصياحى إليها فلا تظنوا أننى باق على ما تعهدوه منى ثم صار يحمل لها العود إلى محل الفناء والسكر مدة سنة ، ثم حول الله عنه ذلك الحال إلى الحال الأول من الصوفية وقال اليسونى الحرقه فأتى رجعت إليكم فقال له بعضهم : هلا كنت سترت نفسك فقال : لا أحب أنى أكذب فى الطريق ، رضى الله عنه .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ ، هل يشمل الرزق المعنوى كالعلوم والمعارف وهل يخاف على ذلك الرزق من السلب أم صاحبه آمن أن يسلب منه ؟ فقال : كل ما جاء للعبد من غير سؤال أو بسؤال عن إذن إلهى خاص فهو منة من الله تعالى لا حساب على صاحبه فى الآخرة ولا يسلب منه بخلاف ما كان بالضد من ذلك فإن الآفات قد تطرقه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عما يصيب الاطفال والبهائم من الامراض والعاهات هل ذلك كفارة لها لمصبتها فيما بينها وبين الله تعالى ام كيف الحال ؟ فقال : ليس ما يصيب الاطفال والبهائم مما ذكر كفارة لها لعدم مصبتها شرعا ؟ وإنما ذلك فى الاطفال لكون الحوامل والمرضعات يأكلن ويشربن بشره نفس اكثر مما ينبغي او غير ما ينبغي من اللون الطعام والشراب ، فيولد فى ابدانهم اخلاط غليظة مضادة للطبيعة فيؤثر ذلك فى ابدان الاجنة فى بطونهم وفى لبن اطفالهم الفساد فيكون ذلك سببا لامراض الاطفال وإعلاهم وأوجاعهم من حصول الفالج والزمانات واضطراب البنية وتشويه الخلقة وسجاجة الصورة ، ثم قال : ومن أراد السلامة من ذلك فلا يأكل ولا يشرب إلا فى وقت الحاجة بقدر ما ينبغي من أجل ما ينبغي من لون واحد بقدر ما يسكن ألم الجوع ، ثم يستريح وينام ويمتنع من الإفراط فى الحركة والسكون ، وأما سبب الامراض التى تصيب البهائم فإنما هو لكونها تطعم وتسقى فى غير وقته ، او غير ما تشتهى أو تزيد فى اكلها على الحاجة ، ثم تستخدم مع ذلك فتتعبد ابدانها فتعرض لاسيما فى شدة الحر والبرد والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث إذا سجد ابن آدم اعتزل الشيطان يبكى ويقول : يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأبيت فلبى النار لم لم ينفعه هذا البكاء مع أنه فى دار قبول التوبة الآن التى هى دار التكليف ؟ فقال رضى الله عنه : إنما لم يقبل منه بكاؤه وندمه لانه من وجه واحد لا من الوجهين فقلت له : كيف ؟ فقال : لان لإبليس وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى أحد إلا بواسطته فهذا لا يمكنه التوبة منه أبداً ، ووجه يمد به وجه عبوديته مع ربه لكونه يرى أنه ينصرف تحت مشيئته وإرادته فى أهل قبضة الشقاء والتوبة ، إنما تصح من الوجهين وهو لا يمكنه التوبة منهما جميعا فتحكمه حكم من أبطن الكفر وظهر الإسلام والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ ﴾ ، الآية هل قال تعالى لهم ذلك بواسطة ملك آخر ام بلا واسطة ؟ فقال رضى الله عنه : اعلم ان المقاطعة تختلف باختلاف العوالم التى يقع

فيها التفاؤل ، فإن كان رأى فى العالم المثالى فهو شبهه بالمكاملة الحسية ، وذلك بأن يتجلى لهم الحق تجليا مثاليا . كتجليه فى الآخرة فى الصور كما ورد وإن كان التفاؤل واقعاً فى عالم الأرواح من حيث تجردهما فهو كالكلام النفسى فيكون قوله تعالى للملائكة فى حقيقة معنى فتوهم للمعنى المراد وهو جعله آدم خليفة فى الأرض دونهم ، ويكون قولهم للحق تعالى وقوله : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ ، إلى آخره هو إنكارهم لذلك وعدم رضاهم به الناشعان من احتجابهم برؤية نفوسهم وتجنبهم عن مرتبة من هو أعلى منهم بكونهم اطلعوا على نفسه دون كماله .

وسأله رضى الله عنه : عن حبيب المساواة التى يجدها العبد فى قلبه فى بعض الاوقات حتى لا يقدر على قلبه يحضر مع ربه فى حال دعاء أو صلاة أو مراقبة ؟ فقال رضى الله عنه : سبب ذلك قيام وصف العزة والغنى بك فإن حضرة الله عز وجل لا يدخلها من تلبس باحد هذين الوصفين ، فإذا أبيت توقف الدعاء عن قضاء الحاجة او طلبت المحصور مع الله فى عبادة فلم تقدر ففتش نفسك وتب من هذين الوصفين وأنت يجاب دعاؤك وتدخل حضرة ربك فقلت : فإذا كان غناه وعزه بالله تعالى فقال : بمنعائه ولو كانا بالله تعالى وذلك لان الغنى والعز صفتان لله تعالى أصالة فلا يقبل عزيزاً ولا غنياً مطلقاً فافهم . والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : فى حال كمال الاستعداد ما آفة العقل ؟ فقال : الحذر فقلت له : فما آفة الإسلام والإيمان ؟ فقال : العليل ، فقلت له : فما آفة العمل ؟ فقال الملل فقلت له : فما آفة العلم ؟ فقال : الدعوى ، فقلت له : فما آفة الحال ؟ فقال : الأمن فقلت له : فما آفة العارف فقال : الظهور فقلت له : فما آفة القول فقال الجور فقلت له : فما آفة الهبة فقال : الشهوة النفسانية فقلت له : فما آفة التواضع ؟ فقال : الذلة لغير الله ، فقلت له : فما آفة الصبر ؟ فقال : الشكوى لغير الله ، فقلت له : فما آفة التسليم ؟ فقال التفريط فى أوامر الله ونواهيه ، فقلت له : فما آفة الضنى ؟ فقال الطمع فى أن يكون كل شيء له فقلت له : فما آفة العز ؟ فقال التلبط فقلت له : فما آفة الكرم ؟ فقال : السرف فقلت له : فما آفة البطالة ؟ فقال : الفقر من الأعمال فى

الدارين ، فقلت له : فما آفة الكشف ؟ فقال : التكلم به ، فقلت له : فما آفة الانبعاث
للمسئ ؟ فقال : التأويل لآيات والاخبار فقلت له : فما آفة الادب فقال : التفسير ،
فقلت له : فما آفة الصحبة فقال : المنازعة ، فقلت له : فما آفة الفهم ؟ فقال :
الجدال مع الناس ، فقلت له : فما آفة المريد ؟ فقال : التسلل على مقامات للرجال من
غير سلوك طريقهم ، فقلت له : فما آفة الفتح ؟ فقال : الاكتفات إلى غير الله ، فقلت
له : فما آفة الفقيه ؟ فقال : الكشف ، فقلت له : فما آفة السالك ؟ فقال : الوهم ،
فقلت له : فما آفة الدنيا ؟ فقال : شحّة الطلب لها ، فقلت له : فما آفة الآخرة ؟
فقال : الإعراض عن أعمالها التي يكون منها بقاء دورها وقصورها ونعيمها ، فقلت له
فما آفة الكرامات ؟ فقال : الاستدراج ، فقلت له : فما آفة الداعي إلى خير ؟ فقال :
حب الرئاسة ، فقلت له : فما آفة الظلم ؟ فقال : الانتشار ، فقلت له : فما آفة
العدل ؟ فقال : الانتقام ، فقلت له : فما آفة التقليد ؟ فقال : الوسوسة ، فقلت له :
فما آفة الإطلاق ؟ فقال : آفة الإطلاق الخروج عن الحدود ، فقلت له : فما آفة رؤية
النقص في الاعمال ؟ فقال : قلة الشكر لله تعالى ، انتهى وهو كلام نفيس .

وسأله رضي الله عنه : عن تعظيم الخلق للعبد بسبب ورعه وزهده وغيرهما
من الاخلاق هل الاولى التظاهر بضد ذلك حتى لا يعظمونه ؟ فقال رضي الله عنه :
من شرط المعارف ان يتعرف الاسباب وينظر ميزان الحق فيها ، لا انه يرميها بغير إذن
شرعى إلهي قال : وتأمل السيد عيسى عليه السلام لما كان يتشوش من تعظيم بني
إسرائيل له باللفظ والمضج بالراس فر إلى البراري هروبا من ذلك كيف عبده
وجعلوه إله ففر من شيء وقع في أعظم منه ، وإن كان لم يقصده بدليل انه سئل عم
ذلك كما أفصح عنه القرآن بقوله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ثم قال واعلم ان سبب اختيار العبد مع الله تعالى إنما هو ظنه ان الله
تعالى خلق العبد لنفسه وغاب عنه انه تعالى إنما هو خلقه لنفسه تعالى ليعبده
ويسبح بحمده ويستعمله فيما يريد لا فيما يريد العبد والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن مقام الإحسان هل يصح لاحد دخوله قبل التخلق
بكمال الإيمان ؟ فقال : لا يصح دخول مقام الإحسان إلا بعد التخلق بكمال الإيمان ،

فإن بقيت عليه بقية منه فهو محجوب عن شهود الحق في عبادته كأنه براه ، فقلت له : وما علامة كمال الإيمان في العبد ؟ فقال : إن يصير الغيب عنده كالشهادة في عدم الربوبية ويسرى منه الإيمان في نفس العالم بأسره فيأمنوه قطعاً على أنفسهم وأموالهم وأهليهم من غير أن يتخلل ذلك الأمان بتهمة فقلت له فما أصح مقام الكمال في الإيمان ؟ فقال : أصح الإيمان ما كان عن نجل إلهي ، لأنه حينئذ يكون إيمانه على صورة إيمان الرسل ودونه ما كان عن دليل ، ولما علم الصحابة أن إيمان الرسل لا يكون عن دليل لم يسألوا رسول الله ﷺ عن حقيقة إيمانه ، لأن حقيقة الرسالة تقتضي أن لا دليل عليها وأن الرسل مع الحق في التوحيد للعام كنحن معهم ، إذ هم مأمورون كما نحن مأمورون ، لكونهم مقلدين للحق ونحن مقلدون لهم وإيضاح ذلك أن تعلم يا أختي أن رتبة الإيمان تصاحب كل مرتبة كما يصاحب الواحد مراتب الأعداد الكلية والجزئية إذ هو أصلها الذي بنيت عليه فروعها وثمارها ، فقلت له : فهل يصح التعبير عن حقيقة الإيمان ؟ فقال : لا يصح لأنه شيء وقر في المصدر لا يمكن التعبير عنه ، قال وأما ما ورد في السنة من الالفاظ التي يحكم لصاحبها بالإيمان فإنما هي راجعة إلى التصديق والإذعان اللذين هما مفتاحان لباب العلم بالمعلوم المستقر في قلب العبد بالفطرة ، ولذلك لم يسأل أحد من الصحابة رسول الله ﷺ عن حقيقة هذه الالفاظ ولا ناقشوا أحد من أصحابها ، بل أجروا حكمهم على الظاهر ووكلوا أسرار الخلق إلى الله تعالى ، هذا بالنظر لعوام الناس وإلا فقد سأل رسول الله ﷺ حارثة عن حقيقة إيمانه وقال يا حارثة لكل حق حقيقة الحديث والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن علامة صحة توحيد العبد لله تعالى ؟ فقال : علامته أن لا يراس على أحد من خلق الله تعالى ، لأنه يرى الوجود كله بحكم الارتباط ومن علاماته أيضاً أنه ينتفى عنه الرياء والإعجاب بعمله وسائر الدعاوى المضلة عن سواء السبيل وذلك لأنه يشهد جميع الأفعال والصفات ليست له بالأصالة وإنما هي لله عز وجل ، ومعلوم أن أحداً لا يرأى بعمل غيره ولا يحجب به ولا يتزين به ، ثم قال لقول لك الحق لا يصحب التوحيد شرك ولو باللفظ كقوله قمت وقعدت وأكلت ونحو ذلك . كما لا يصحب الإسلام اعتراض ، وكما لا يصحب الإيمان

ناويل ، وكما لا يصحب الإحسان سوء ادب ، وكما لا يصحب المعرفة تهمة وكما لا يصحب الإخلاص فى العمل لذة وكما لا يصحب العلم جهل والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : ايهما اكمل الفن أو المكاتب ؟ فقال : الفن اكمل فقلت له كيف ؟ فقال : لان للمكاتب ساع فى خروجه من رقبته ودخله فى رقبته وشهوته فإن وفى بفعل ما كاتبه عليه سيده انقطع عنه الإمداد وإن لم يوف بذلك فحالته موقوف وخاتمته مجهولة وأيضاً فإن العبد يحمل إليه رزقه وهو فى رقبته سيده واحد والمكاتب يسعى فى طلب رزقه ثلاثة سيده ودينه ونفسه تبصرة وذكرى لاولى الالباب .

وسأله رضى الله عنه : هل للعبد حالة كمال لا يكون فى مقابلتها نقص ؟ فقال : لا ما كمل عبد من جهة إلا ونقص من جهة أخرى فقلت له : ما مثاله فقال : من غفل عن ربه هنا طال حضوره معه حضور حساب أو عتاب ، ومن طال حضوره معه هنا خف حضوره معه هناك ، فالعارفون يتلذذون بحساب الحق تعالى وعتابهم ويحبون ان تقوم الحجة عليهم فى كل عمل كما قال الشبلى إني أحب ان يطول حسابى يوم القيامة لأجل قولى له يا عبدى فهذه عندى الذ من نعم الجنان كلها ، وقال مجنون لبلى رضى الله عنه .

ولقد هممت بقتلها من حبها كيما تكون خصيمنى فى المحشر

فافهم والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل اعمل لى حرفة آكل منها ؟ فقال : لا تختار مع الله شيئاً إلا مع استعداده وإفنه لك فإن رزق العبد فى طلب مرزوقه فائر ، والعبد فى طلب رزقه حائر وبسكون احدهما يتحرك الآخر ، فلا يقال السعى افضل مطلقاً ولا ترك السعى افضل مطلقاً كما يظنه من ليس عنده تحقيق ، بل هو على قسمين رزق يأتى إليك بلا سعى فلا يقال فى هذا السعى افضل ورزق لا يد فى وصولك إليه من السعى فلا يقال لو ترك هذا السعى كان افضل فافهم .

وسأله رضى الله عنه : هل للعارف ان يحمى نفسه واصحابه بالحال والتأثير

من يؤذيه من الظلمة ؟ فقال : نعم له ذلك ولو مرة وإن كان ذلك نقصاً في الادب فهو كمال من حيث العلم ، ثم قال من ترك المُواخذة لم يؤذِ تعب أكثر من المُواخذة ومن الناس من لا يرجع عن الأذى إلا إذا مس بأضرار والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : مادهلير نزول العلوم الإلهية في القلب ؟ فقال : ذهاب جميع للنقول منه فإذا صار فارغاً من جميع النقول الكونية فقد تهيأ لنزول الواردات والعلوم والمواهب لأنها لا تنزل إلا في الأوعية الفارغة ، ثم لو تصور نزولها في الأوعية المنقوش فيها نقول العلماء كان حكمها حكم الكتابة على الكتابة فلا يصير أحد يعرف بقرا الكتابة الأولى ولا الثانية فتأمل قال وقد انشد مجنون بنى عامر :

أتاني هولاء قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

والله أعلم .

وسأله رحمه الله : عن العبد هل يصح له معرفة مقامه عند الله تعالى في الحالة الراهنة ؟ فقال نعم : يعرف ذلك باحتساب نهى سيده وامتنال أمره، فإن لم يجتنب ولم يمثل مطلقاً أو في بعض دون بعض فهو فيما أخل به من ذلك متلبس باخلاق الشياطين ، فإن غاب عن نفسه بالكلية فهو متلبس بحال الحيوانات لا اجر ولا إثم، فمن لم يعرف حقيقة نفسه فليعرف حقيقة علمه فإن الثوب يدل على لا بهه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن سبب كفر الكفار مع أنهم كانوا موجودين عند أخذ الميثاق الأول ؟ فقال رضى الله عنه : إنما كفر منهم من لم يكن موجوداً عند أخذ الميثاق فلذلك آمن ببعض ، وكفر ببعض لأن ظهور الخلق هناك كان على التدريب كظهورهم هنا لكن على غير هذه الضقة كونا وزمنا ، والوجود واحد فهذا كان سبب كفر من كفر بعد الميثاق ، وأما من كان موجوداً عند الميثاق الأول فإنه آمن بجميع ما آمن به نبيه بحكم المطابقة وهنا أسرار لا تسطرفن كتاب والله أعلم . فقلت له : فهل كان أخذ العهد على الموجودات وهى مجسدة روحانية أم روحانية فقط ؟ فقال : الروح لا توجد قط إلا في مركب من جسد أو شبح ولا تعقل بسيطة أبداً لكن الحكم

حقيقة دائر مع الارواح لا مع الاجساد فإنه لولا الروح ما صح للجسم النطق ولا الإجابة بهلى فإن الموجودات فى الأولية عبارة عن اشباح يتعلق بها أرواح ، ولكن الروح هو الظاهر على الشبح هناك كالحال فى الاجساد الاخرية تنطوى أجساد اهل الجنة فى أرواحها عكس اهل الدنيا فيكون الظهور هناك للروح لا للجسم ، حتى ان بعض الناس انكر حشر الاجساد حين رأى فى كشفه ارواحا تظهر كيف شامت والحق ما ذكرناه والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن علامة اصحاب الاحوال حتى نعاشرهم بالادب ؟ فقال : علامتهم صفرة الوجه مع سواد البشرة وسعة العيون وخفض الصوت وقلة لفهم لما يقال لهم وأطال فى ذلك .

ثم قال : وسمعت سيدى إبراهيم المتبولى رحمه الله يقول ما فى قلب العبد يظهر على وجهه ، وما فى نفسه يظهر فى ملبوسه ، وما فى عقله يظهر فى عينيه ، وما فى سره يظهر فى قوله ، وما فى روحه يظهر فى آدبه ، وما فى جسده يظهر على حركته ، فأرباب الاحوال كالسفن مشرعين سائرين بالهواء إن سكن سكنتوا ، وإن صار ساروا ، العارفون كالجبال الراسيات والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن اشد العذاب على العبد ؟ فاجاب اشد العذاب سلب الروح فقلت له : فما اشد النعم ؟ فقال : سلب النفس ، فقلت له : فما اكمل العلوم ؟ فقال : معرفة الحق ، فقلت له : فما افضل الاعمال ؟ فقال : الادب ، فقلت له : فما بداية الإسلام ؟ فقال : التسليم فقلت له : فما بداية الإيمان ؟ فقال : الرضا ، فقلت له : فما علامة الراسخ فى العلم ؟ فقال : ان يزاد تمكينا عند السلب وذلك لانه مع الحق تعالى بما احب لا مع نفسه بما يحب فمن وجد اللذة فى حال علمه وفقداه عند سلبه فهو مع نفسه غيبة وحضورا والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن العارف هل له التصرف فى رتبته يخلعها على من بعده من ولد وصاحب ؟ فقال : لا يصح للعارف التصرف فى ذلك لان الرتبة حقيقة لله تعالى يورثها من يشاء من عباده ، فقلت له : فهل للقبط الغوث فعل شيء من

غرق للعوائد كطى الارض ونحو ذلك ؟ فقال : ليس من شأن القطب إظهار الكرامات والحوادث لان مقامه التستر ، وهذه الامور تظهره ، ثم سكنت ثم قال : وقد تحكم عليه الرتبة بفعل ذلك وإذا حكمت الرتبة على كامل بشيء فلا تؤثر فى كماله سواء كان قطبا أو غيره انتهى .

وسأله رضى الله عنه : هل للعبد أن يحكم على نفسه بالعدم لمعطى الوجود لله حقه ؟ فقال نعم لكن يكون شهود هذا العدم من وجه واحد لا من كل وجه لاجل التكليف ، ثم قال ولوضح لك ذلك وهو أنه كما حكمت الذات على نفسها بالوجود كذلك يجب على العبد أن يحكم على نفسه بالعدم المطلق قال : ومن هنا يعلم الفرق بين الالهية والربوبية ، وبين العبد والرب ، وبين الروح والجسد والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن مقام رايته وهو : انى رأيت نفسى مت ودخلت القبر وسأله نفسى عرضا عن الملكين هل ذلك صحيح ؟ فقال : هو صحيح لكن السؤال حقيقة إما ترجع لمرته وفائدته للملكين لا لك لأنك لم تردد بسؤالهما علما عما كنت عليه فانهم .

وسأله رضى الله عنه : هل ارخى لى عذبة كما عليه طائفة الصوفية ؟ فقال رضى الله عنه : لا ترخى لك عذبة إلا إن اعطاك الله تعالى النمو والزيادة فى كل شيء نظرت إليه أو مسسته فتكون تلك الزيادة المرخاء من العمامة علامة وإشارة إلى التحقق بهذه المرتبة من باب التحدث بالنعيم لا غير ، وبلغنا عن السرى السقطى لما ارخاها لاهى القاسم الجنيد اراد أن يسقف بيته فقصرت خشبة منه عن الوصول إلى الجدار الآخر فسطها بيده فطالت معه كالعجين فمن حصل له مثل ذلك فله أن يرخى له عذبة ويرخيها للمريدين وإلا فيتركها فقلت له فما شرط لباس الحرقعة عندهم ؟

فقال : شرط لباسها عندى أن يعطى الله تعالى عند ذلك الشيخ من القوة والعزم أنه بمجرد ما يقول للمريد انزع قلنسوتك أو ثوبك مثلا أن ينزع عنه جميع الاخلاق المذمومة ، فلا يصير فيه خلق مذموم ، ثم إته يلبسه القلنسوة التى معه أو

التوب فيخلق عليه فيها جميع الاخلاق الحمودة التي يمكن مثله التخلق بها، فمن لم يعطه الله ذلك فهو بالباسه المحرقة للمريد كالمنتهزى بالطريق ، قال : هكذا ليستها من يدى سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه ، قال : وذكر الشيخ محبى الدين بن العربى رضى الله عنه أنه لبسها كذلك من يد سيدى أبى العباس الخضر عليه رضى الله عنه : تجاه الحجر الاسود واخذ عليه العهد بالتسليم لمقالات الشيوخ ، قلت له : فما شرط تلقين الذكر عندكم ؟ فقال : شرطه ان يعطى الله الشيخ من العزم إنه يخلق على المريد حال تلقينه الذكر جميع علوم لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فقلت : وما علومها ؟ فقال : هي علوم الشريعة المطهرة فلا يصير بعد التلقين يجهل شيئاً من احكام الشريعة المطهرة فيستغنى عن سؤال الناس وعن النظر فى كتاب ، قال : ولما لقن رسول الله ﷺ على بن أبى طالب رضى الله عنه وخلق عليه ذلك صار يقول عندى من العلم الذى اسره إلى رسول الله ﷺ ما ليس عند جبريل ولا ميكائيل ، فقال له ابن عباس : كيف ذلك يا امير المؤمنين ؟ فقال : إن جبريل عليه السلام تخلف عن رسول الله ﷺ ليلة الإسراء وقال : وما لنا إلا له مقام معلوم فلا يدري ما وقع لرسول الله ﷺ بعد ذلك فهذا هو التلقين الحقيقى ، فقلت له : فإذا اهل الزمان الظاهرون غالبهم ليس باهل هذه المراتب الثلاث فقال نعم إنما هم يتزاحمون عليها بغير حق ، فقلت له : فإذا صرحوا بانهم إنما يفعلون ذلك تبركا بالسلف هل عليهم لوم ؟ فقال لا ، والله تعالى اعلم .

ثم إنى ذكرت هذه الشروط لبعض المشايخ من اهل العصر فقال هذا ليس بشرط فعرضت ذلك على الشيخ فقال : ومن أين لهؤلاء معرفة شيء من ذلك ؟ فلما جهلوا ذلك مع دعواهم المشيخة ضنوا أن غيرهم حاله كحالهم ، وفى ذلك تنقيص لاهل الطريق ومثل هؤلاء لا يرجى لهم صلاح ولا فلاح لعدم طلبهم الترقى فإن طالب الترقى ، كلما ذكر له مقام يقول كيف الترقى إليه حتى اصل إليه ؟ ويشكر من بدله على ذلك فلو كان عند هؤلاء خبر لسألوا عن طريق الترقى إلى ذلك ، فأنه يلطف بنا ونهم اجمعين .

وسألت رضى الله عنه : عن خطور ثواب الاعمال على قلب العبد حال الشروع

فى الطاعة هل يقدح ذلك فى كمال الإخلاص ؟ فقال : لا يقدح إن شاء الله تعالى إذا طلب ذلك من وجه النية وإظهار الفاقة ولكن عليك بالآداب مع الله ، وافعل كل ما أمرك به واترك العلل كلها فى جميع أعمالك وأحوالك واقطع الكل بقوله تعالى بمحو الله ما يشاء وبثبت ، واحذر أن تقطع بشيء فهمته من الكتاب والسنة ولو كان فى نفس الأمر مواقف للصواب فإن مناعى كلام الله لا تنحصر لأحد من الخلق ولو انحصرت لأحد ما كان سائر المهتدين على هدى من ربهم فافهم وسمعتة يقول لا تتكلموا قط مع من أفتى فى التوحيد فإنه مغلوب على ما هو فيه وكلوه لمشبعة الله عز وجل ، ولا تشتغلوا بالإكثار من مطالعة كتب التوحيد فإنها توقفكم عما أنتم مخلوقون لأجله ، فكل تكلم بنحسب ذوقه ومراد الأشياء من المرید أن يذوق أحوال الطريق ويتكلم كما تكلموا لا أنه يحفظ مقالات الناس . انتهى .

وسمعتة يقول : عليكم بحفظ لسانكم مع علماء الشريعة فإنهم بوابون لحضرات الأسماء والصفات ، وعليكم بحفظ قلوبكم من الإنكار على أحد من الأولياء فإنهم بوابون لحضرات الذات ، وإياكم والانتقاد على عقائدهم بما علمتموه من أقوال المتكلمين فإن عقائد الأولياء مطلقة متجددة فى كل وقت بحسب مشاهدتهم للشعور الإلهية وغيرهم ربما ثبت على عقيدة واحدة فى الله حتى يموت لحجابه عن الشؤون الإلهية ، وإياكم أن تقرّبوا من الأولياء إلا بآداب ولو بأسطوكم فاحذروهم فإن قلوبهم مملوكة ونفوسهم مفقودة وعقولهم غير معقولة فرمما مقتوا على أقل من القليل ويتخذ الله مرادهم فيكم ، قال : وأما المأذبي فسلموا عليهم بترك السلام عليهم ولا تسألوهم الدعاء فرمما دعوا عليكم وكشفوا عوراتكم انتهى .

وسمعتة يقول : إذا صحبتكم كاملاً فلا تؤولوا له كلاماً إلى غير ظاهره فإن الكامل لا يسترون كلاماً ولا حالاً ، إذ التدبير من بقايا النفوس وحظوظها وهم قد خرجوا عن الحفظ و ، أيضاً فإنهم لا يرون إلا الله فيسترون كلامهم عن سواهم .

وسمعتة يقول : اسألوا الله العفو والعافية وألخوا عليه فى ذلك ولو كان أحدكم صبوراً ، فإن الله تعالى يحب من عباده إظهارهم الضعف عن تحمل سطوات بلأياه و غضبه ومكره لتعذر مقاومتهم للقهر الإلهي .

وسمعه يقول : الحقيقة والشرعة كفتا الميزان وانت قلبها فكل كفة ملت إليها فانت لها .

وسمعه يقول : عليكم بتطهير باطنكم من الغل والحقد والحرس ونحو ذلك فإن الملك لا يرضى أن يسكن بجواركم وانتم على هذا الحال فكيف بالحق تعالى يا داود طهر لي بيتاً أسكنه .

وسمعه يقول : عليكم باخراج كل ما علق به نفوسكم ولم تسمع بإظهاره من علم أو حال أو غيرهما ، وعليكم بالنصح لإخوانكم ولو ذمكم - وسمعه يقول عليكم بإصلاح الطعمة ما استطعتم فإنها أساسكم التي يتم لكم بها دينكم واعمالكم للصالحه ، فإن كنتم متجردين عن الاسباب فاقبلوا كل ما أرسله الحق تعالى إليكم من غير سؤال ما عدا الذهب والفضة والثياب الفاخرة ، وإذا بلغ أحدكم مبلغ للرجال أطلعه الله تعالى على موضع كل لقمة من أين جاءت وعلى من يستحق أكلها من الناس ، كالبناء لكل طوبة عنده مكان يضعها فيه .

وسمعه يقول : إذا غضب شيخكم على إنسان فاجتنبوه ولا تصافوه تفضبوا ربكم ، فإن الاشياخ لا تغضب إلا بحق ، ولا ينبغي لكم البحث عن سبب غضبه عليه بل سلموا لشيخكم ، وإذا فاجأكم في حال فلا تدفعوها عن أنفسكم ، ولا تستجلبوا ذلك بجمعية باطنكم وتفعلكم فإنه سوء أدب ، ولا تائفوا قط من التعلم ممن خصه الله بفضيلة كائنا من كان لاسيما أهل الحرف النافعة وذوى البيوت فإن عندهم من الأدب ما ليس عند غالب الناس ، وإياكم أن تظهروا لكم كسفاً أو كرامة دون أن يتولى الله تعالى ذلك من غير اختياركم ، واحذروا من قربه تعالى أن يفتنكم بالقرب مع أنه لا خصوصية لكم فيه ، وذلك أن أحدكم كلما علم ما هو عليه من القرب بعدد من حضرة الله عز وجل ، فإن حقيقة القرب الغيبة عن القرب بالقرب حتى لا يشهد العبد حاله في القرب إلا بعداً ، ولا حاله في العلم إلا جهلاً ، ولا حاله في التواضع إلا كبراً ، فعلم أن شهود القرب يمنع العلم بالقرب ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون ، واحذروا من الاغترار بمحبته لكم أن يستدرجكم بحبكم له حتى

بشغلکم بکم عنه فإنه إذا كشف لكم عن حقائقکم حسبتم لکنم هو ، ومن هنا
يقع الاستدراج این التراب من رب الارباب فقلت له : فما الخلاص فقال ان تشهدوه
تعالی به لایکم .

وسمعه رضى الله عنه : يقول إذا نازعك أحد فی مسألة ورد عليك قولك فی
مصنفك أو غيره فلا تبادر لجوابه ولا ترادده بل ترهب وانتظر له وقتاً آخر وتعرف سبب
ذلك القول عليك من الحق بحضور وأدب ، فربما يكون الحق تعالى إنما رد عليك
قولك على لسان هذا المتنازع لفغلة طرات عليك ، ومتى أجبت عن نفسك من غير
تعرف السبب فقد خرجت عن أدب الحضرة الآلهية .

وسمعه يقول : إذا ذكرت لأحد فائدة فلا تذكرها له مع شهود أنك أعلم منه
أو أفضل فتحجب بذلك ويقوم شغوفك عند نفسك عليه ، بل اذكر الفائدة خوفاً أن
تلجم بلجام من نار يوم القيامة ، أو بنية نشر الشريعة فی العالم لا غير ، وإذا أنكرت
على شخص منكراً فی الشرع منصوباً عليه باتفاق العلماء فلا تنكره عليه بطبعك
مع الغيبة عن الشارع ، ولا تعنفه عليه بل قل له إن الشرع قد نهى عن مثل ذلك ،
واحذر ان تقول له أنت مخالف للشريعة أو قد خالفت بذلك المسلمين وارفق به ما
استطعت ، وإياك أن ترى نفسك عليه حال الإنكار لان نفسه تتحرك وتعاوندك ولو
كان معك الحق اليقين ، وذلك لان النفس إذا تحركت ركبتها الشيطان فيصير هو الناطق
فيها فتقوم أنت وتقعّد من الغيظ إعتقاداً منك أن تلك المعاندة من أخيك ، ولو
كشف لك لرأيت إلیس هو الناطق والراكب لأخيك فافهم . فقلت له : كيف أرى
نفسى وأنا عالم عامل دون الجاهل الفاسق ؟ فقال : التفاضل لا يقع فی الذوات حقيقة
وإنما يقع فی الصفات فصفة العلم التى قامت بك مثلاً أفضل من صفة الجهل التى
قامت بأخيك ، فما وقع التفاضل إلا فی الصفة ولم يقع التفاضل فی الذات ، وانظر
إلى قوله تعالى لحمد ﷻ ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم ﴾ فتسمى بالاسم الذى يشاركه
فيه جميع الناس ، ولم يتسم غي هذه الآية بأعلى أوصافه كالنبوة والرسالة فما فارق
غيره إلا بالوحى كما قال يوحى إلى كل ذلك مراعاة لمقام العبودية التى خلق لأجلها ،
ولولا أن رسول الله ﷺ أمر بإظهار رتبته فى الآخرة بقوله : : أناسيد ولد آدم يوم

القيامة ولا فخر ، لما تُلغظ بذلك ولا عرف أحد سيادته على بقية الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام . فانهم فعلم أن التفاضل لا يكون إلا في الأشياء الثابتة ، وأما العلوم والاحوال فإنها غير ثابتة فتؤخذ من محل وتعطى لهل آخر ، فإذا سلبت ما أخى من العلم ذهب فضلك الذى رأيت به نفسك على الجاهل ، فلا ينبغي لأحد أن يفضل نفسه أو غيره إلا بأمر إلهى ، فإن البعوضة لها وجه إلى الحق تقل به ما يقبله الإنسان الكامل ، وكذلك الجاهل فانظر إليه من ذلك الوجه لتوفيه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القهر والمنازعة هل يوصف بهما العبد وهو فى حضرة الله عز وجل ؟ فقال : لا يصح لمن هو فى حضرة الحق عز وجل قهر لغيره ولا مغالبة له ولا منازعة لأن حضرة الحق تعطى بالخاصية صاحبها الخشوع ، قال **عليه السلام** : ما تجلى الله عز وجل لشيء إلا خشع ، ومتى ظهر من عبد قهر أو منازعة تحققنا أنه ليس فى حضرة الله تعالى أصلا وإنما وجهه مصروف إلى الكون والحجاب والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن العوام والخواص من أهل الطريق ما تعرفهم ؟ فقال : العاصى من أهل الطريق من كان مقلداً لغيره فاستبد بعقيدته إلى امر مربوط ، ثم سلك الطريق مع تلك العلة فهو إن فتح له ما يوافق معتقده سماه فتحا والاسماء منعا ، وقد بجىء الحق إلى مثل هذا فلا يقبله لكونه جاء فى غير معتقده ، وأما أهل التحقيق من الخواص فلا يتحققون أن فى الجنب الالهى منعا أصلا وجوده فهاض على الدوام وإن وقع له منع أو عطاء أو ران ، وإنما هو عبارة عن توجه عين البصيرة إلى غير الوقت الذى خلقوا له ، فمتى صرفت أعين بصائرهم عن رؤية المكون قام معها الكون ولا بد فعلم أن عين البصيرة لا تزال قابلة والمرآة لم تنزل مجلولة ، وإنما التباوت واقع فى المبصرات فإن رأت النور رأت ما كشفه النور ، وإن رأت الظلمة لم تتعدها إذ الظلمة لا تتعدى ما ورامها والاعشى إنما هو ناظر إلى ظلمة الماء الذى نزل فى عينه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن طلب المرید ظهور كلمة هل يقدح ذلك فى إعباله وهل عدم وقوع الكرامة يدل على عدم دخوله فى طريق القوم ؟ فقال رضى الله عنه :

طلب المريد الكرامة مما يفدح في إخلاصه ، ثم لا يدل عدم الكرامة على أنه لم يحصل له شيء من مقامات القوم .

وإيضاح ذلك أن تعلم يا أخى أن الدنيا ليست موطن النتيجة والثواب وإنما هي موطن العمل وتهبط المهل ، فكما أن الآخرة ليست دار عمل كذلك الدنيا ليست بدار نتائج ، فلا يجب على المريد إلا تهبط المهل ، وأما النتائج فإنها أمامه في الدار الآخرة ، فعلم أنه لا يلزم من كون الإنسان لم يكشف له عن شيء مما كشف للقوم أن يكون ناقصاً لا نصيب فيما حصل للقوم بل يقال إنه عند الموت كمل تهبطه واستعداده ولا فرق بين من كشف بالأمور في ذلك الوقت وبين من كشف له طول عمره ، إنما هو تقديم وتأخير والله أعلم .

وسأله رحمه الله : عما يفعله المشايخ من ترتيب الأوراد للمريدين هل هو مذهبكم ؟ فقال : لا ذلك مما أكرهه ولا أقول به لأن الأوراد تصير حينئذ يفعلها العبد بحكم العادة ، يمر الإنسان عليها بحكم الغفلة والطبع والقلب في محل آخر ، وإذا لم يتقيد الإنسان بالأوراد وذكر الله تعالى متى وجد إلى ذلك سبيلاً في أى وقت كان بحضور وإقبال صادق وهمة وعزم كان أقوى في استعداده ، فالمدار على عدم الغفلة في العبادة ، فمن رزقه الله تعالى الحضور في الأوراد المرتبة فلا بأس به فقلت له : فما مذهبكم في المعاهدة للمريد بأنه لا يعود بمضى الله عز وجل ؟ فقال : هو أيضاً مما نكرهه لأنه لا يأمن متغاطي ذلك من الوقوع في الحيانة فيصير عليه إثم المعصية وإثم خيانة العهد ، ولو أنه لم يقع في معاهدة لكان عليه إثم واحد فالأحسن للشيخ أن يأمر للمريد بفعل الأوامر واجتناب النواهي من غير معاهدة ويفعل الله ما يشاء والله أعلم .

وسأله رحمه الله عنه : عن الفرق بين خاطر الحق تعالى وبين خاطر الملك ؟ فقال : خاطر الحق تعالى لا يكون فيه أمر ولا نهى أبداً إذ قد فرغ تعالى من الأوامر والنواهي على لسان رسوله ﷺ ، فكل خاطر يجتهد فيه أمراً أو نهياً فاعلم أنه خاطر الملك فعلم أن خاطر الحق تعالى الآن إنما يعطيك المعارف الإلهية ويكشف لك عن

الأمور الغيبية التي جهلناها من الكتاب والسنة ، ويكون سمعك وبصرك وبذك
ومؤيدك إلى غير ذلك ، فقلت له : فما الفرق بين العلم والكشف ؟ فقال : الكشف
هو علمك بالحقائق على ما هي عليه في نفسها ، واللعلم هو علمك بالأمور على ظاهر
ها والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث « اعبد الله كأنك تراه » أى الملائكة أكمل
أن يعبد الله كأنه يراه أو يعبد الله على الغيب ؟ فقال رضى الله عنه : عبادة الحق تعالى
على الغيب أكمل لما فيها من التنزيه قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ وأما
عبادة العبد لربه كأنه يرى ربه فإن ذلك راجع إلى ما أمسكه في نفسه من شهود الحق
وأقامه كأنه يراه وهذه درجة الصوام ، ثم يترقى منها إلى درجة المخصوص وهو كونه
تعالى يرى العبد والعبد لا يراه ، وذلك أنك إذا ضبطت شهوده تعالى في قلبك عند
صلواتك فقد اخلت شهودك عن بقية شهود الوجود المحيط بك ، وإذا تحققت ذلك
علمت عجزك عن رؤيته لتفديدك وإطلاقه وضيقك وسعته ، فإذا عرفت ذلك بقيت
مع نظره المحقق إليك لا مع نظرك إليه لأن نظرك يقبده فيخرجه عن اطلاقه فيتحدد
وهو المنزه عن الحدود والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قول بعضهم إن الأحدية سارية في جميع الوجود
وما معناه ؟ فقال : أعلم أنه لما كان الإنسان روح العالم وكان عبارة عن نفس ناطقة
وجسم حساس وكان حده أنه حيوان ناطق ومتى سقط شيء من حده سقطت
حقيقته ، وكان غيب الإنسان الذى هو روحه قائماً بظاهرة لا قيام لوجوده إلا به
لمضاهاته للعالم الأكبر اقتضى بهذا الاعتبار أن يكون جميع الوجود بأسره مطلقه
ومقبده ظاهره وباطنه قائماً بالحق ، مفتقراً إليه ، لا يقوم بنفسه طرفه عين ، فمن شهد
ذلك تحقق سره بالاحدية حينئذ في الأشياء بسيطها ومركبها وجميع أحكامها ،
فليتأمل فإنه نفس والله أعلم .

وسمعه رضى الله عنه يقول : ما العلة في منع المرء من قبول الرفق من
الناس ؟ فقال : لأن المروءة والطبع يحملانه على مكافأة الناس على إحسانهم وتوفية

حقوقهم ، وعلى مراعاتهم وإذا كان الأمر كذلك فمتى يتحقق السالك بالجمعية مع الحق تعالى والاحدية تطلب من يتوحد ليتوحد بها وإذا تفرق السالك فلا احدية فلا فتح والله اعلم .

وسمعه رضى الله عنه يقول : ينبغي للذاكر ان يكون ذكره للتعب فقط لا لطلب مقام وذلك ليكون في تهيفته غير خال من العبادة ، وقد قالوا إنما شرعت الخلوة للتفرغ من الإكوان وتهيؤا لجل لا غير .

وسمعه أيضاً يقول : إذا ورد على الباطن ذكر معين فليكن السالك ساكناً لا يساعده بتفعله . فإذا ذهب الوارد لنفسه من غير مساعدة إلهية كان أكمل فى الاستعداد .

وسمعه يقول : المتجلى الثانى لا يكون أبداً إلا بصورة استعداد العبد وغير ذلك لا يكون ، فإذا المتجلى له ما رأى سوى صورته فى مرآة الحق وما رأى الحق ؟ .هـ . قلت : وقد أوضحنا ذلك فى مبحث الرؤية فى العقائد الكبرى فراجعه والله اعلم .

وسمعه يقول : إن الشيطان ليقنع من العبد بفسخ عزمه من طاعة إلى طاعة وذلك أنه يحسن له أن يعاهد الله تعالى على إحياء ليلة من الليالى بالصلاة فإذا شرع فيها جاءه وحسن إليه الذكر وما فيه من الجمعية فيترك العبد الصلاة ويجلس يذكر الله تعالى فيقع العبد فى نكت العهد مع الله تعالى ، وهذا هو مراد إبليس ، ومن جملة مكايده إبليس أيضاً أنه يأتى العبد بالكشف التام والعلم الصحيح ويقنع منه أن الجهل من أتاه لعله أن الجهل اكثف حجاب النفس فيدخل عليه بعد ذلك كل شبهة ، ومن علامة مكروه بالمعبد أن يكشف له معاصى العباد فى قعور بيوتهم وهتك أستارهم وهو كشف صحيح لكنه شيطاني يجب على العبد التوبة منه والله اعلم .

وصالته رضى الله عنه : عن الحكمة فى وجوب استقبال القبلة للحق تعالى فى جهة الكعبة دون غيرها مع أن الجهات كلها فى حق الحق تعالى واحدة ؟ فقال رضى الله عنه : لا يتقبل الحق تعالى من العبد إلا روحه لا جسده ، فالعبد إذا مستقبل

للحق في غير جهة بباطنه ، وليحذر العبد أن يتوهم أن نفسه قد أحاطت بها الجهات كصورته الظاهرة خوفاً أن يبقى الحق في وجهه كالدائرة المحيطة ، فإن ذلك جهل بالله تعالى بل كما يرى نفسه التي هي ليست من عالم الحس في غير جهة ، كذلك يكون الحق في غير جهة ، وإما ظاهر العبد فإنما هو متوجه إلى جهة القبلية المخصوصة وذلك ليجمع همه على الأمر الذي هو فيه فإنه لو لم يؤمر باستقبال جهة معينة وكان على حسب اختياره لتبدد حاله وكان يترجع عنده في كل وقت جهة ملووماً تكافأت في حق الجهات فاحتاج إلى فكر واجتهاد في الترجيح فاستبد بالكلية ، فلذلك اختار الحق تعالى له ما يجمع همه ويريح قلبه . انتهى .

قلت : وقد بسط الشيخ محي الدين الكلام على هذا المثل في واقع الانوار والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : لم كان صاحب الحال يؤثر في الناس إذا وعظهم دون الكمل ؟ فقال : أعلم إن أول الطريق بداية ، ثم حال ، ثم رسوخ ، فمن صاحب صاحب الحال قلب عينه كالأكسير ومن صاحب الراسخ حين رسوخه وثباته لم تؤثر صحبته فيه ، ولذلك كذبت الأم رسلها لأن الرسل ما بعثت إلا بغد رسوخها في العلم بالله تعالى وتمكنها وحكمها على الحال ، فلذلك كان الراسخ يخاطب الناس بظواهر الأمور ويبطن عنهم ما فوق طاقتهم فلا يؤمن به إلا القليل فانهم .

وسأله رضي الله عنه : من السالك إذا مات قبل فتحه ؟ فقال : يرفع إلى محل همة لأن همة تجذبه انتهى والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن الحواطر إذا تراكت على الباطن في صلاة أو غيرها بماذا ترد ؟ فقال : لا يخلو تعلق الحاطر إما أن يكون بموجود أو بمعدوم فإن كان تعلقه بموجود فاخرجه عنك وازهد فيه يتقطع خاطرك عنه ، وإن كان تعلقه بمعدوم فتعلم أن هذا ليس من شأن العاقل أن يعلق خاطره بالمعدوم فرد خاطرك بالعلم إلى أن يسكن والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن الكامل هل له الركون إلى عدم مكر الحق تعالى

به ؟ فقال : الكامل لا يحكم على الله بشيء ولو بلغه أعلى المقامات وقال له رضى عنك رضى الاكبر ، فبعد ذلك كله لا يؤمنه تعالى وذلك لبوفاي الالوهية . حقها ، وتامل يا اخي ما ورد في ان جبريل واسرافيل لما خلق الله النار طفقا بيكيان فاوحى الله تعالى اليهما ما بيكيكما وهو اعلم فقالا : خوفاً من مكره ، فقال لهما الحق تعالى : فكهذا كوننا لاننا مكرى والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قول ابي يزيد سبحاني مع انه مشهور بالكامل والشطح لا يكون من كامل ؟ فقال رضى الله عنه : اعلم ان ابا يزيد لما نزه الحق تعالى وقده قبل له في سره هل فينا عيب تنزهنا عنه قال لا يارب قال له اخلق تعالى لنفسك اذن نزه عن النقائص ، فلما جاهد نفسه ونزهها عن الرذائل قال سبحاني . قولاً ذاتياً ضرورياً حقاً لا دعوى فيه قال وقد عجبت ممن يزول اخبار الصفات كيف لم يزول كلام العارفين مع كونهم اولى بالتأويل من الرسل لتقصيهم في الفصاحة عن الرسل والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن ميزان الحركات المحمودة والمذمومة ؟ فقال : ميزانها ان تنظر ما بعدها فإن وجدت سكونا ومزيد علم فاعلم انها من الحق ، وإن وجدت بعدها نداماً وضيقاً وتشويشاً فاعلم انها حركة نفسانية أو شيطانية هذا ميزان الحركات والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل يصح للذاكر الإقبال على الحاضرين ومكالمتهم ويكون مع ذلك حاضراً في عالم الباطن كحضوره في خلوته ؟ فقال : لا يصح ذلك لبسدي ولا منتهي ، الا ترى الى رسول الله ﷺ الذي هو سيد المرسلين كان إذا أتاه الروحى يخيب عن الحاضرين الى ان ينقضى الوحي ثم يسرى عنه هذا مع كونه كان في خطاب ملكي ، فكيف يكون استغراقه في خطاب الحق تعالى ! فقلت له : فهل للذاكر ان يشتغل بمعاني الذكر ؟ فقال : لا ينبغي له ان يشتغل بمعاني الذكر وإنما الواجب الاشتغال بالذكر على وجه كونه بعيداً لا يعقل معناه ، فإذا ذكر كذلك كان الذكر يعمل بخاصيته فيه ، فقلت له : فإذا الواجب على الذاكر مراقبة المذكور فقال

نعم لان المذكور بما اتى الذاكر فلا يجده حاضراً فيحرم مدونه لانه لا يعطى إلا الحاضر معه والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن المهذوب هل يعرف الطريق كالسالك فقال : اعلم ان مثال المهذوب مثل صاحب الخطوة الذى تطوى له الارض ، فالتاس يرحلون للراحل المعتادة فى مدة معلومة وصاحب الخطوة يقطعها فى اقرب وقت بغير تعب وتنزوى له الارض إلا انه يمر ببصره على جميع المراتب ، فكذلك المهذوب لا يد من عبوره على المقامات التى هى علامة الطريق فيمر عليها بسرعة .

واما السالك فيقيم الله تعالى فيها ما شاء ، فلا تنوهموا ان المهذوب لا يعرف الطريق والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن وقع له الصلاة فى القبر كثابت البناني هل يكتب الله تعالى له ثواب تلك الصلاة مدة البرزخ ام عمله فى غير معمول ؟ فقال : يكتب الله تعالى له ثواب عمله إلى ان يخرج من البرزخ ، فقلت له : فهل لعمل المثالات المتخيلة لاهل الدنيا فى التزم واليقظة التى تخرج لهم وتقضى حوائج الناس من قبور الاولياء حكم عمل من صلى فى البرزخ ؟ فقال : لعمل تلك المثل حكم عمل الصور المقيمة فى البرزخ ولها ثواب قضاء حوائج الناس ، فقلت له : فما حقيقة هذا المثال الذى اقامه الله عند قبور الاولياء ؟ فقال : هو ملك يخلف الله تعالى من همة تلك الولي او هو مثال نشأ من صورته ينفذ الله به ما شاء من الامور ، فقلت له : فالانبياء ما حكمهم ؟ فقال : من كلمه نبي من قبره فهو عينه لا مثاله والله اعلم .

وسألته رضى الله عنه : متى يصح للمريد ان يأخذ عن الله تعالى بلا واسطة من الوجه الخاص ؟ فقال : إذا تحقق انس القلب بالله تعالى بنسبة خاصة ورابطة صحيحة صح له الاخذ عن الله واستغنى عن المادة لان وارده لا يتوقف حينئذ على وجود الخلق ولا عدمهم ، قال : ومن الناس من يكون انسه بواسطة الخلق أكثر فيتوقف فتحه وواردته على وجود الخلق ، ولهذا يقول بعض العارفين وجدت واردي فى البلد الفلانى او المكان الفلانى دون غيره اى لمناسبة اهل تلك البقعة لمواجهه وباطنه ، ولكن العارف الكامل لا يتقيد بهذا القيد والسلام .

وسأله رضى الله عنه : هل للجسم بعد مفارقة الروح إحساس وإدراك ؟ فقال : نعم وذلك لأن للجسد عندنا عوالم وحقائق تقبل بها التجلى الإلهى والأدراك من غير واسطة النفس ، وإذا انتقلت النفس إلى محلها الاصلى بعد المفارقة وبقي الجسم كان له ذلك الإدراك بتلك الحقائق التى تخصه ، ولولا ذلك ما كان لقوله تعالى : ﴿ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ﴾ معنى لأن التسبيح هنا عبارة عن المعرفة وتقديره : وإن من شيء إلا يعرف ربه وموجده ويميزه ويقدره عما لا يجوز عليه وهذه هى حقيقة المعرفة ، وبذلك الحقائق نطقوا وشهدوا وقالوا للجلودهم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله أنطق كل شيء قال ولا يعرف حياة الجسم بعد انفصال النفس إلا المكاشفون الكامل والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن معنى قولهم القرآن بحر لا ساحل له ؟ فقال : معناه إنه يقبل جميع ما فسره به المفسرون ، وذلك أن المتكلم به وهو الله تعالى عالم بجميع تلك المعانى والوجوه التى تدل عليها هذه الألفاظ بالنظر إلى كل شارح ، فما من شارح يقصد وجهاً فى شرح تلك الآية إلا وذلك الوجه مقصود للمتكلم به وهو الله تعالى بخلاف ما إذا كان المتكلم من الخلق ، فإن الشارح لكلامه لا يتعدى مرتبة المتكلم من القصور ، وإن كان اللفظ بعينه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن العارف إذا دخل النار فى الآخرة والعباد بالله تعالى هل يثبتون لنا نقص مقامه فى الدنيا ولأنه كان على غير قدم مرضى ؟ فقال : أعلم أن العارف إذا دخل النار فدخوله بمنزلة الأمراض التى تصيبه فى الدنيا سواء ، فكما أنه سبحانه وتعالى ابتلى العارف بالأمراض لتتمحض عنه الذنوب مع قطعنا بأن المريض لم يحط العارف عن مقامه ، فكذلك حكيم العارف إن قدر عليه دخول النار ، فقلت له : قد بلغنا أن صاحب الحال يحسبه حاله وتنزوى عنه جهنم إذا مر عليها ونقول له جزعنى فقد أطفأ نورك لهبى فهل هو أكمل من العارف أم كيف الحال ؟ فقال : صاحب الحال ناقص عن مقام العارف بلا شك ، وإنما العارف القى قياده لتصاريف الأقدار بين يدى الله عز وجل فيلم بختر غير ما اختاره الله له وغير العارف يفر من تفديرات الحق تعالى ، فلذلك كان العارف أكمل فى الدرجات ، فإنه إذا دخل الجنة

كان صاحب الحال يرى درجة العارف ، كما يرى الكواكب في السماء فيتمنى ان يكون له مرتبة العارف فلا يقدر والله اعلم . فقلت له : فما وجه تعذيب المحبوب الحبيب مع ان الحكمة قلبي ذلك كما في قوله تعالى : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحبائه قل فليمدكم بمدنوبكم ﴾ فقال رضى الله عنه : إنما يتلى الحبيب ويعذب من كونه محبا ، وإنما ينعم من كونه محبوبا كاهل الجنة ينعمون فيها من حيث كونهم محبوبين لا محبين إذ المحب يقع له الامتحان لئيبين صدقه وكذبه عند نفسه ، فقلت له : فما حال الانبياء ؟ فقال : قد جمع الله للانبيا بين البلاء والنعم في دار الدنيا لكلالمهم فبلاؤهم من كونهم محبين ونعيمهم من كونهم محبوبين والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : انهما اولى للشيخ ان يكشف للمريد عن حقائق الامور التي لا يتألفها إلا بطول السلوك فيختصر له الطريق أم يتركه يدور في معاطف الطريق كما عليه السادة الصوفية ؟ فقال رضى الله عنه : اختصار الطريق للمريد اولى عندنا وهي طريقة الشيخ ابي مدين للغري رضى الله عنه كان يقصد قرب الطريق على المريد فينقلهم إلى محل الفتح من غير ان يمحروا على الملكوت خوفاً عليهم من تعشق الانفس بمعائب الملكوت ، ثم إذا فتح على المريد حينئذ يتدلى إلى العالم فيكشفه بالحق فقلت له : فهل للشيخ أثر في الفتح ؟ فقال : نعم له اثر لان الشيخ بمنزلة الدليل الذي يقول لك اسلك هذه الجهة فإنها اقرب من هذه ، والسلوك عندنا بمنزلة الدائرة وهي درج يقتضي ان السلوك للسالك يمر على جميعها إذا أخذ الامر على الترتيب وفي ذلك تعب عليه وتطول زمن فإذا وفق له العارف اختصر له الطريق .

ثم قال : اما سمعت اشارة ابي يزيد البسطامي حين قال وقفت مع العارفين فلم ارلى فيهم قدما ، ووقفت مع المجاهدين فلم ارلى معهم قدماً ، وهكذا الصائمين والمصلين وغيرهم ، إلى ان عد مقامات كثيرة وكل ذلك يقول فلم ارلى معهم قدماً فقلت يا رب فكيف الطريق إليك ؟ فقال : اترك نفسك وتعالى فاختصر لى تعالى الطريق بالطف كلمة واخصرها ، فلما ترك نفسه قام الحق تعالى معه وهذه اقرب الطرق والله سبحانه تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القطبية هل لها مدة يقيم فيها صاحبها من سنة فما دونها إلى ثلاثة أيام إلى يوم كما قيل ؟ فقال رضى الله عنه : اعلم انه ليس للفروع إلا ما كان للأصول وقد أقام ﷺ فى القطبية مدة رسالته وهى ثلاث وعشرون سنة على الأصح ، وانفقوا على انه ليس بعدد أحد بفضل من أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وقد أقام فى خلافته عن الله ورسوله سنتين ونحو أربعة أشهر وهو أول الخلفاء الأقطاب واستمرت للقطبية بعده إلى ظهور المهدي ، فهو آخر الخلفاء المصدين ثم يتولى بعده قطب وقته وخليفة الله عيسى ابن مريم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام فيقيم فى الخلافة أربعين سنة ، فالحق عدم تقدير مدة القطبية بمدة معينة قال وقد بلغنا عن الشيخ أبى النجا سالم المرزى انه أقام فى القطبية دون العشرة أيام ، وكذلك الشيخ أبى مدين المغربي ، فقلت له : فهل يختص القطب بكونه لا يكون إلا من أهل البيت كما سمعته من بعضهم ؟ فقال : لا بشرط ذلك ولعل من اشترط ذلك كان شريفاً فتعصب لنسبه والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن علامة كون البلاء عقوبة ؟ فقال : علامته عدم الصبر وكثرة الجزع والشكوى إلى الخلق فقلت له : فما علامة كون البلاء تمحيصاً للذنوب ؟ فقال : علامته وجود الصبر الجميل من غير شكوى ولا جزع ولا ضجر بإداء الطاعات ، فقلت له : فما علامة كونه رفع درجات ؟ فقال : علامة ذلك وجود الرضى والموافقة وطمأنينة النفس والسكون تحت الأقدار حتى تنكشف انتهى قلت ورايت نحو هذا التقسيم فى كتاب فتوح المذهب لسيدى عبد القادر الجميل رضى الله عنه والله اعلم وليكن ذلك آخر ماخصنا عليه من درر فتاوى شيخنا سيدى على الخواص رضى الله عنه آمين وقد حبب لى أن اختتم هذه الاجوبة بجواب كتبه تلميذه الشيخ العارف بالله تعالى أخى افضل الدين لمن سأله عن مرتبة هؤلاء المشايخ الظاهرين بأنفسهم فى مصر والجالسين فى الزوايا بغير إذن من مشايخهم ؟ فاجاب بما صورته بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أصلح من شئت كما شئت وكيف شئت إنك الوهاب .

الحمد لمن أظهر العين بمحو صفات العين حمد عبد بعبودية ربه ظهر وبرهوبة

نفسه بطن وأصلى على عبده الجامع وسره القامع لكل مبتدع فاجر ولعبوديته كافر وعلى آله وأصحابه نجوم الاهتدا وشموس الاقتدا وسلم .

وبعد فقد قال الله الحكيم : ﴿ يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ والسلام عليكم أيها المشايخ الظاهرون في القرن العاشر ، المجالسون للناس بغير إذن إلهي سلام سنة الإسلام رضى واسأل الله تعالى أن يعينكم على تحصيل مقام الإيمان أو بعضه في مثل هذا الزمان الذى لا يوجد فيه القوت إلا بالموت ، وأعلموا أن السعيد من اتعظ فى نفسه ولم يجعله الله عظة لغيره ، وتعفف عن الأكل من بيوت إخوانه فى اللواتم التى لم يرد بها وجه الله ، ولم يجمع لهم المجموع على طعامهم حتى يفضحهم فلا يكملوا عشاء الأصحاب إلا من السوق وقد قال سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه : وعزة ربي كل فقير لا يمد صاحب الطعام بالبركة الحفية طول عامه ويحمل عنه بلايا تلك السنة كلها ليس له أن يمد يده إلى طعامه ، وقد مالت بكم أيها المشايخ نفوسكم الغوية إلى حب الظهور الذى لم يرض به إلهي فى هذه الدار مع أمانه فى دار الدنيا من نزول البلاء عليه بالوعد الذى وعده الله به من الإنظار إلى يوم الدين ، وتصدرتم لأمور لم يخلقكم الله لها ولا أنتم من أهلها وحسنت لكم أنفسكم أحوالاً شيطانية وأموراً نفسانية منشؤها الوهم والخيال بواسطة الاستدراج الكامن بين صفحتي الحق والإثبات ، وأعصى الله تعالى قلوبكم عن طريق الهداية وآمال نفوسكم إلى طريق الغواية حتى ظهر اثر ذلك على وجوهكم ، فتنهوا أيها الإخوان لنفوسكم قبل أن يحل بكم الدمار ، وتوبوا إلى الله تعالى عن أكل الحرام والشبهات ، واحترفوا وكلوا من كسبكم ، ولا تاكلوا بدينكم وثيابكم الصوف ، واخفوا نفوسكم حتى يضطركم الحق تعالى إلى الظهور إما بامر من رسول الله ﷺ بقظة ومشافهة ، وأما بإذن شيخ عارف قد خبر الطريق ، وأعلموا أن من نازع أوصاف الربوبية لأجل هواه وقع بما يظهر فى سره ونجواه من خطاب ومعارف وكشوف

ومواقف وإلقاء نفساني ونعت شيطاني فليس من الله في شيء ، بل هو من الله في شيء
فنعوذ بالله من الضلال بعد العرفان ومن النكران بعد الإيمان ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلی العظيم ، فالتقوا بجمعكم إلى سماع هذه القاعدة التي برزت من اللوح الاعلى
إلى العالم الأدنى جامعة لسر الهوية بصفة الأحدية ونعوت الواحدية ، لم تترك مرمى
لرامي ولا مرقى لراقي في صفحات الوجود ونفحات الحدود منزهة بلسان القدم
متشبهة بلسان العدم من حضرة الأزل والأبد ، بسر تضعيف الأحد في مراتب
العدد ، لا يمكن اقتناصها بطريق النقل ، ولا يصح افتراضها بصحيح العقل مفطورة
على التفويض والتسليم لكل قلب سليم وطور جسيم ، ومن الناس من يعبد الله على
حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة
ذلك هو الخسران المبين ، اعلموا أيها الإخوان أن البرزخية الإلهية الأولى القاضية
لعدم الاسماء والصفات المتجلية على نفسها بأحدية ذاتها المتدرجة فيها الشئون
والمظاهر بتعيناتها الفالضة منها لها علما بسر الوجدانية الجامعة لمعاني الحقائق
والدقائق وتفصيلاتها في عرصة البرزخية الرحمانية التالية للبرزخية الإلهية بالاستواء
الإلهي على العرش الرحماني بظهور الاسماء والصفات أعياناً ملكية، وأشخاصاً
إنسانية ، وتنوعات حيوانية ، ونباتية، بحسب القوابل وتنوع المراتب وتحول المظاهر
وتبدل الشئون بظهور ﴿ن والقلم وما يسطرون﴾ حين لتتم الصور صاحب الصور ،
وقعرز الطور بسر البطون والظهور والتكوين، وتناكحت الانباء فظهرت الآباء والابناء
واندرجت الاسماء تحت ظلال المسمى وغرب الاشراق بالتفاف الساق وظهر الوصف
بالحرف ومطنت الذات بشروق الصفات ، بل ما وقع بطون ولا ظهور ولا إشراق ولا
إحراق ولا وجد معدوم ولا عدم موجود إلا ما أظهره القدم من صفات الحدود
والعدم، وهو الآن على ما عليه كان، ثم اعلم أن البرزخين المعبر عنهما عند أهل
التحقيق بعرضتي الوجوب والإمكان هما مظاهر الحقيقتين المحمدية والآدمية كما
افصح بهما لسان التنزيل بقوله ﴿حم والكتاب المبين﴾ فالحقيقة الآدمية فاتقة للعدم
وراتقة للقدم لان المحصي برتبها الإظهار والظهور للمصور الشخصية، والتنوعات
الكونية ، وال مراتب الإجمادية ، والنفحات الاسمائية ، والنفحات الصورية، لانه الخليفة
المنزول والواصل الموصول من خزنة الأزل إلى بحبوحة الأبد ، وإنما عن رتبة الإمامة
إلى سر الأذان والإقامة، ليتحقق بالتابعية كما تحقق بالمتبوعة وإلا لم يكن لقوله ﴿

انت اب روحانيتي وابن جسمانيتي فالدة ، وهو الاول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ، ثم لا يخفى انه كما فتح الابن القديم صورة العدم ورتق بالابوة صورة القدم كذلك فتح هذا الولد الأكبر والخليفة المنتظر حضرة العدم بمفتاح العدم كما بدأنا أول خلق نعيده ، وكذلك ختم بآبوته الظاهرة الجامعة أوصاف الكمالات وتعدد المقامات وسر الإحاطات المتكثرة بظهور الوجدانية المتوحدة بتجلى الاحدية فى المراتب والشعوب والمظاهر والعيون. من الأزل إلى الأبد ، استعابها واستيفاء جامعين لكل اسم ووصف وحالين لكل معنى وحرف لأن مظهره للشريف فى هذا اليوم التقيدى معدوم لتكامل رتبة المظهر بسر نبوته وتعمر رتبة البطون بسر بنوته ، لأنه حقيقة الصورة المخلوق عليها آدم فلذلك اختص بالكمال المطلق لهاذى للمحق فى اليوم للطلق على الاستواء الرحمانى ، وبالعرش الإلهى لفصل القضاء بشهادته هو وأمه على سائر الامم فافهم ثم لما انفتحت الدورة الأدمية بالتناسل البشرى والمظهر للعبدى ، كذلك انفتحت هذه الدورة المهدية بالتناسل العرفانى والشهود الإحسانى والإلهانى ولذلك تزايدت العلوم الإلهية والمعارف الربانية ، وتناقصت العلوم الفلسفية المبنية على الأفهام بظهور شمس الشريعة وبدور الإلهام ، وكذلك تنازلت الحقائق من حقيقة كل ناطق بطن بعد ظهوره إلى كل فرد ظهر فى هذه الدورة السيادة متصفاً بحكم شريعته كالحضر وعيسى وغيرهما ، فابعد لهذا الخاتم الجامع لجميع المقامات الالهية فى تعيناتها البشرية والملكية بكل ما احتملته صفة المظهر من حيث الوجود الذاتى الفياض على مراتبها وعوالمها الوجوبية والإمكانية فمن ورث الإيمان فى هذه الدورة فسيادة فإنما ورثه بأحدية جمعه وتنوع وحدته متحقفاً بالعبودية قائماً بحقيقة كل ما قلعت به جميع الامم من سر الربوبية والعبودية بحيث إن توفرت عادة كل من كان نبياً ومتبوعاً ووارثاً مستوعباً لكل حقيقة نبوية فى كل شخص من هذه الامة زيادة على ما اختص به من إرث مورثه ﷺ بقدر حصته ، إذ لا يمكن استيعاب جميع ما تحقق به هذا الخاتم اكتساباً ووهباً إلا لمن تحقق بالوجدانية فى عصره ، إذ هو خليفته على اهله وماله ، واعلم يا أخى الحقيقة المهدية هى سر وجوب الوجود الذاتى المدة لحقائق الممكنات الاسماوية والصفاتية من علم البطون إلى عالم المظهر بالتدرج القابل لتفصيل المظاهر الكونية ، وتفصيل حقائقها الإنسانية ، إنما هى أوصاف سلبية لقوابل العالم ثبوتية الوجود لحقائقه المتوحدة ، إذ امتداد الحقائق من العين المطلقة عن الإطلاق العارية عن الأوصاف والاسماء والنوع فى الحين الذى ظهر

لنفسه بنفسه من غير تعلق اسم بمسماه أو صفة بموصوفها ، فلذلك قال : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا ﴾ هو فشهدت الأسماء على الصفات لعدم الشاهد والمشهد لبراءتها من التنويه إذ ذاك كان الله ولا شيء معه ، ثم تنزلت للهوية الأحدية عن ذاتها لذاتها إلى هوية مقيدة وتنوعت متعددة ، فالهوية الأحدية سارية في هويات الأعيان المتعددة لسريان الواحد في مراتب الأعداد وهو هي لا غير وإنما هي حجب وهميات وألغاء وصفات عديمات قائمة في غدهما بالوجود المطلق الذي هو عين كل وصل ، وحجاب كل فصل كما فصل الحق اسمه الرحمن من الله وفصل الرحم من الرحمن فلذلك تنوعت الأسماء والصفات ، وتعددت الأحدية في الواحديات ، وسجد كل قلب إلى موجود خاص ظهرت به الهوية وأقرت بربوبيته الواحدية حين عدم الاسم الظاهر في المراتب الكونية بعبادة الاسم الباطن في المراتب الإنسانية : ﴿ وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ﴾ فكيف ينحجب الاسم الظاهر عن الوجود باسمه الباطن وقد انسحب حكمه على الوجود الحق بالقول بالفصل وكيف يظهر له وجود وهو عين الباطن باسمه ومسماه في مراتب الظهور والبطون فهو الظاهر لا إنه كان باطناً لأنه ماتم من بطن عنه وهو الباطن لا أنه كان ظاهراً إلا أنه ماتم من يظهر له فهو هو لا أنه بالهوية موصوف لأن كل موصوف محدود ، وكل محدود مدرك ، وكل مدرك واقف ، وما يعلم جنود ربك إلا هو ، وما هي إلا ذكري للبشر ، كل يوم هو في شأن ، وكما حكمت المراتب على الواحد بأسمائها وتعددت المظاهر بأطوارها ، كذلك تعددت الرقائق وتنوعت الحقائق بالمحروف الجثمانية والحدود الوهميات فتبين أن الواحد كثير ، واللطيف خبير بما تنزل في سبحات الوجود وترفع في حجابته ، لأنه الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ، واعلم يا أخي أن هذه الحقيقة الحمديد لما تلبست بالمظهر البشري أخبرت عن زمان شربعتها وبقاء حقيقتها باليوم الموعود الذي له ولايته ، حيث قال ﷻ إن استقامت أمتي فلها يوم ، وإن لم تستقم فلها نصف يوم ، فلما جاوزت النصف علمنا أنها استقامت فله الحمد وهذا اليوم هو لبنة التحام وخاتمة الأيام من يوم الدنيا الموعود لها لأنه هو سابع أيام الدنيا ، فلذلك اختصر صاحبه بهيوم الجمعة فلا يوم بعده ولا حساب وليس بعده إلا انتشار الظلمة وارتفاع الرحمة لفقد الشمس والأقمار وانعدام النجوم والأنوار ، ﴿ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ﴾ فالشرعة شمس والحقيقة بدر فمنهاية شمس الشرعة في استقامتها حين

استوائها على نقطة مركزها في سماء الاجسام وقبة الاعمال ، وذلك هو نصف اليوم
الخصيص يظهر سلطان الشريعة وبعدم ظهور سلطان الحقيقة ، فلما مالت الشمس
عن عرش الاستواء تحول سلطان الضياء ونزلت من سماء العمل إلى أرض العلم
والجدل ، وما زالت الشمس من مركزها إلا وبدر الحقيقة مشرق في أرجاء سمائها ،
فلا زال يسمو ويمسول يظهر الحقائق المعرفانية وشهود الطوائع الإيمانية كلما ازداد نور
الحقيقة غاض نور الشريعة ، لان الشريعة محدودة والحقيقة مطلقة غير مقيدة ،
فسلطان الشريعة عند استواء شمسها وهناك يظهر عزها وتتعدم الظلال عند الزوال
وتعم الانوار كل متحرك وقار ، ويندرج الظل في المظلوم وينعدم الدليل والمدلول ،
وبلشحق الوجود بالعدم ، وبعدم الحدوث بوجود القدم ، فإذا تدلت هابطة ولبدر
الغرب طالبة ورايطة ، ولابطال ما ظهر من النور ما حقة ولمركزها سابقة وسابقة ،
فهنالك تناولت الحجب وامتدت النصب وكثرت الظلال والستور واندرجت الانوار في
الطور وذلك عند اخر هذا اليوم وهي الساعة التي نحن فيها والحالة التي نحن عليها
وقد بين الكشف والدوق اقتراب الامر الديني وانشقاق الفجر الاخرى وزاد في
البيان عكس الظلمة والظلال ، وقبض العلوم وفيض الضلال ، فلا يختم هذا اليوم إلا
على حثالة ولا يرتفع في منخل التحليل إلا النخالة ، وقد اجتمع بعض مشايخنا
بالمهدى عليه الصلاة والسلام واخبره بوقت ظهوره من بقية هذا اليوم ، وقد قرب آن
ظهوره ورفع مستوره مع علمنا بأنه لا يظهر حتى تملأ الأرض ظلماً وجوراً ، كما ملئت
قسطاً وعدلاً ، وقد وجد الظلم والجور في خواصنا وعوامنا إلا من شاء الله وكثرت
الدعاوى في خصومنا بغير حق ، وخرجوا بنفوسهم لدعوة الخلق بغير الحق ، كأنهم
حمر مستنفرة فرت من قسورة ، بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منشرة كلا
بل لا يخافون الآخرة وكيف يخاف من صميت اذناه وعميت عيناه بحلول الشيطان
ووساوس الحرمان حتى صار لا يسمع قول الحق على لسان الرسول الحق ، قل هذه
سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعي وسبحان الله وما كنا من المشركين ،
فكيف يدعى الوصول من هو عن عهديته مفصول ، وما خلقت الجن والإنس إلا
ليعبدون ، وكيف يدعى الإيصال بين وهو عن الحقيقة في الغفلة ، إن الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون ، جعلنا الله وإياكم ممن استقام وتمسك بالكتاب والسنة
ودام وعمل لآخرته ودنياه مع مراقبته الله في سره ونجواه وجعلنا ممن هو لعباد الله نافع

ولنفسه وهواه قانع وإن لا يفضحنا في الدنيا بظنوننا ودعوانا ، ولا في الآخرة بهتك
استارنا وما انطوت عليه ظواهرنا وبواطننا ، وإن جعلنا مسلمين لقضائه مفوضين
مسلمين لحكمه وامضائه شاكرين لنعمائه صابرين على بلائه خائفين من تقلبه فينا
بحوره وإنياته ، ورزقنا حسن الاتباع لشريعته. وسنته والفهم عنه لنفهم فنعمل
لآخرته وإن يختم بخير سابقنا ولأحقنا وأولانا وآخرنا وإن ينبت لنا الزرع ويدبر لنا
الضرع وينزل علينا من بركات السماء والأرض إنه هو المنعم الجواد الرؤوف الرحيم ولا
حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

هذا ما أظهره المولى ، على لسان المولى ، والله الحمد دائماً أبداً ، وصلى الله
على السيد الأكبر والنور الأزهري والحيب والحيوب للرب المهرب سيدنا محمد وعلى
آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان آمين ، هذا ما نقلته من خط أخى العارف بالله
تعالى الشيخ أفضل الدين الأحمدى رضى الله عنه وهو لسان غريب مفرد ببلوغه مقام
العرفان ، وأظن أن غالب مشايخ العصر لا يصلح أن يكون تلميذاً له لأن شرط
التلميذ أن يفهم كلام شيخه وما أعرف الآن أحداً منهم يفهم هذا الكلام ، فرحمه
الله رحمة واسعة وجمعنا عليه في دار كرامته آمين ، والحمد لله رب العالمين ، قال
مولانا الشيخ عبد الوهاب بن أحمد بن على الشعراني الشافعي خادم الفقراء عفا الله
عنه كتيبه في سابع رجب سنة خمس وخمسين وتسعمائة حامداً مصلياً مسلماً
وحسناً الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

• تم الكتاب •

رقم الایداع بدار الكتب المصرية

١٩٩٨/٢٦٧١